Религиозная организация –

духовная образовательная организация высшего образования

**«ТУЛЬСКАЯ ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ**

**ТУЛЬСКОЙ ЕПАРХИИ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ»**

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_

**Кафедра Церковно-практических дисциплин**

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА

на тему:

**ИСТОРИЯ ПРАВОСЛАВНОГО МИССИОНЕРСТВА В КИТАЕ**

**КОНЕЦ XIX - ПЕРВАЯ ПОЛОВИНА XX В.В.**

Выполнил:

студент IV курса бакалавриата

Алексей Владимирович Серов

Научный руководитель

Канд. ист. наук. Поляков П.В.

Допущена к защите \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_2021 г. Дипломная работа защищена \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_2021 г.

Оценка\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_

Проректор по учебной работе

Протоиерей Игорь Агапов, кандидат богословия

доцент \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_

ТУЛА-2021г.

Оглавление

[ВВЕДЕНИЕ 3](#_Toc58499334)

[Глава I. ХРИСТИАНСТВО В КИТАЕ 8](#_Toc58499335)

[1.1 ИСТОРИЯ ВОЗНИКНОВЕНИЯ ХРИСТИАНСТВА В КИТАЕ 8](#_Toc58499336)

[1.2 ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ В КИТАЕ ЗАРУБЕЖНЫХ МИССИОНЕРОВ-ХРИСТИАН В VII - НАЧАЛЕ XX В.В. 10](#_Toc58499337)

[1.3 РОССИЙСКАЯ ДУХОВНАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ МИССИЯ В КИТАЕ ДО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЫ XIX В. 14](#_Toc58499338)

[Глава II. РОССИЙСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ДУХОВНАЯ МИССИЯ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XIX ВЕКА 19](#_Toc58499339)

[2.1 АРХИМАНДРИТ ПАЛЛАДИЙ (КАФАРОВ) 19](#_Toc58499340)

[2.2 АРХИМАНДРИТ ГУРИЙ (КАРПОВ) 26](#_Toc58499341)

[2.3 АРХИМАНДРИТ ФЛАВИАН (ГОРОДЕЦКИЙ) 27](#_Toc58499342)

[2.4 АРХИМАНДРИТ АМФИЛОХИЙ (ЛУТОВИНОВ) 29](#_Toc58499343)

[ГЛАВА III. РОССИЙСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ДУХОВНАЯ МИССИЯ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XX ВЕКА 33](#_Toc58499344)

[3.1 МИТРОПОЛИТ ИННОКЕНТИЙ (ФИГУРОВСКИЙ) 33](#_Toc58499345)

[3.2 АРХИЕПИСКОП ПЕКИНСКИЙ И КИТАЙСКИЙ СИМОН (ВИНОГРАДОВ) 40](#_Toc58499346)

[3.3 АРХИЕПИСКОП ВИКТОР (СВЯТИН) 42](#_Toc58499347)

[ЗАКЛЮЧЕНИЕ 50](#_Toc58499348)

[СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ 54](#_Toc58499349)

# ВВЕДЕНИЕ

Данная работа посвящена исследованиям, которые лежат в области предмета «История Русской Православной Церкви» и касается изучения вопроса миссионерской деятельности Российской Православной Церкви в Китае в конце XIX – первой половине XX в.в..

**Актуальность темы исследования.** Заключается в том, что изучение, понимание распространения и развития православного христианства в Китае до сих пор является проблемой. Довольно подробно изучена деятельность Российской православной миссии в Китае вплоть до середины XIX века, но в виду различных причин, малоизучены проблемы Российской православной миссии в Китае конца XIX столетия, и особенно первой половины XX века. Необходимо отметить, что по данной проблеме на сегодня написано и опубликовано не очень много серьезных отечественных трудов. Также следует принять во внимание и то, что сейчас активизируется православная деятельность на Дальнем Востоке, и обращение к историческому и практическому опыту будет иметь большое значение.

**Степень разработанности проблемы исследования.** Источники, обобщающие почти трехсотлетний опыт работы Российской духовной миссии в Китае довольно разрозненны, а основное представление о миссии доступно в виде нескольких исследований истории миссии, которые были проведены еще в прошлых двух столетиях. В качестве подтверждения данного высказывания можно привести слова профессора, доктора философии В.П.Петрова, «как-то странно, что в русской исторической литературе последнего времени очень мало внимания уделялось Российской Духовной Миссии в Китае, истории её возникновения и деятельности на протяжении более двухсот пятидесяти лет, так же, как и её судьбе»[[1]](#footnote-1).

**Объектом** данного исследования является определенный круг источников, литературы по истории Российской духовной миссии России в Китае в конце XIX - первой половине XX веков, развитие и состояние миссии в рассматриваемый период.

**Предметом** данного исследования являются идеи и события, связанные с работой Российской Духовной Миссии в Китае в конце XIX – первой половине XX веков.

**Целью** данного исследования является подробное изучение деятельности Российской Духовной Миссии в Китае в рассматриваемый данной работой период с конца XIX до середины XX века.

Для достижения поставленной в работе цели предусмотрено решение следующих исследовательских **задач**

- изучение литературы по зарубежной и отечественной истории Русской Православной Церкви во время работы в Китае Российской Духовной Миссии, святоотеческих произведений;

- анализ эволюции зарождения православия в Китае;

- изучение дипломатической и духовно-просветительской деятельности Российской духовной миссии в Китае, культурно-просветительской работы миссии в рассматриваемый работой период,

- показать, каким образом шло развитие православия в Китае во времена работы Российской Духовой Миссии в конце XIX – первой половине XX веков, вплоть до закрытия миссии, и каким образом оно повлияло на современное состояние православного христианства в Китае.

**Теоретико-методологической основой** исследования послужили принципы церковно-исторического подхода. В качестве образцовых были приняты труды по миссиологии и истории Русской Православной Церкви, сочинения зарубежных и отечественных исследователей XVII – XXI веков. Также в работе используются универсальные общенаучные методы сравнительного анализа и синтеза.

**Анализ литературы.** Источником настоящей работы исследования послужила литература по истории христианства в Китае и Российской Православной Миссии в Китае, сочинения зарубежных и отечественных исследователей XVII – XXI веков.

В перечне использованной литературы в настоящей работе следует выделить произведения, которые являются основным источником исследования и задают основной спектр проблематики исследуемой в данной работе темы. Нижеуказанные произведения дают возможность более подробно рассмотреть тематику данной работы, чем достигается цель разностороннего понимания поставленной задачи.

Русский историк-эмигрант В.П. Петров опубликовал свою монографию, которая охватывает весь период деятельности Российской духовной миссии в Китае. Данная монография издана в США в 1968 году, и хотя имеет обзорную направленность, но между тем имеет в себе огромное количество новых документов, способных заинтересовать исследователей Российской духовной миссии в Китае. Работа профессора В.П. Петрова «Российская Духовная миссия в Китае» имеет характер вводный в проблематику развития Православия в Китае, и служит основанием для раскрытия основной темы данной работы.

В книге «Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае» подробно описана жизнь и деятельность Китайской Миссии под руководством наиболее популярного в Китае и известнейшего миссионера от Православия, начальника девятнадцатой миссии Иннокентия (Фигуровского) и его последователей архиепископов Симона (Виноградова) и Владимира (Святина), внесших неоценимый вклад в духовную миссию в первой половине XX столетия. Историческая ценность документа состоит в том, что в нем подробно описывается работа мисси, состояние дел в миссии, литургическая и духовная, научная жизнь, подробно расписан быт и производственная деятельность, благотворительность, жизнеописание членов миссии в 20-30-е годы двадцатого столетия.

В работе Ипатовой А.С. «Российская Духовная миссия в Китае: Век двадцатый» кратко, но подробно описываются события и личности во второй период, рассматриваемый в данной работе.

В книге Кепинг К.Б. «Судьба Российской духовной миссии в Китае» подробно описана деятельность начальника девятнадцатой миссии Иннокентия (Фигуровского) и последнего начальника Миссии митрополита Виктора, а также дается оценка работы Миссии, причин её успехов и неудач, следствия и причины упразднения Миссии в 1954 году.

Заметный след в изучении истории Русской православной миссии в Китае оставили труды Николая (Адоратского), в которых он впервые попытался дать объективный анализ деятельности Китайской миссии используя богатейшую историческую базу того времени. В его работах были использованы найденные им ранее неизвестные рукописи, которые вошли в юбилейное издание «Краткая история Русской православной миссии в Китае»[[2]](#footnote-2), где был изложен материал и дана характеристика миссии вплоть до 1916 года. В сборнике «Краткая история Русской православной миссии в Китае: составленная по случаю исполнившегося в 1913 году двухсотлетнего юбилея ее существования» рассматриваются детали истории Российской Духовной Миссии в Китае интересующего периода, а также даются суждения авторов относительно личностей наиболее знаменитых руководителей Миссии. Цитирование в данных работах материалов и документов архива миссии, сгоревшего в Пекине во время восстания «боксеров» 1990-го года, особо ценно с исторической точки зрения.

В сборнике «Православие на Дальнем Востоке. Выпуск I: 275-летие Российской Духовной миссии в Китае» рассматриваются практически все исторические периоды работы Российской Духовной Миссии в Китае, роль и место Миссии в истории и развитии отечественной миссиологии на основе опыта работы Миссии в Китае.

**Научная новизна исследования** состоит в попытке обобщения ряда существующих в настоящее время отечественных и зарубежных материалов исследований по вопросам работы Российской Духовной Миссии в Китае в рассматриваемый период. Исследования современной литературы и доступных источников позволило получить ряд выводов, характеризующихся научной новизной. Также данная работа выполняет функцию исторической памяти, т.к. в ней рассматриваются значимые события жизни Русской Православной Церкви и Российской Православной Миссии в Китае, а также жизнеописание и деятельность наиболее известных и значимых фигур рассматриваемого периода.

**Практическая значимость** заключается в возможности использования материалов и результатов работы в ряде предметов, имеющих историческую направленность. К этим предметам, в частности, можно отнести - «История Русской Православной Церкви», «Миссиология», «История поместных церквей», и другие. Также материал данной работы может использоваться впоследствии и в других учебных заведениях православной направленности – духовных семинариях, вечерних школах.

Структура работы включает:

- введение, в котором раскрываются актуальность исследования темы, ее значимость для научной библеистики, определяются цели и задачи, степень научной разработанности, дается краткий анализ основной литературы, использованной в настоящей работе;

- тематические главы основной части;

- заключение, в котором подводятся итоги исследования;

- список использованной литературы.

# Глава I. ХРИСТИАНСТВО В КИТАЕ

В данной главе будет проведён краткий обзор вопросов и обстоятельств, которые непосредственно связаны с проповедью в Китае Слова Божия, которая началась во времена апостола Фомы, и длилась до середины XX столетия. Будет рассмотрено распространение христианства в Китае, причины и детали создания Российской духовной миссии, а также работа православной духовной миссии до второй половины XIX столетия и её практические результаты.

Прежде чем раскрывать основную тему данной работы, необходимо внимательно ознакомиться с историей возникновения христианства и распространения Православия в Китае. Это необходимо для того, чтобы понять, чем отличается рассматриваемый период в данной работе от предшествующих исторических периодов развития христианства и православия в Китае, как повлияла работа Российской Православной Миссии в конце XIX – начале XX века на исторические события в мире, а также на взаимоотношения Китая и России.

## **1.1 ИСТОРИЯ ВОЗНИКНОВЕНИЯ ХРИСТИАНСТВА В КИТАЕ**

До сих пор ходит мнение, что в культуре народов, как Дальнего Востока, так и Китая, христианство является не только поздним, но также и чужеродным элементом. Но факты всё же дают основание полагать, что христианство пришло туда в самые первые годы своего существования, то есть уже в самые первые годы после воплощения Господа Иисуса Христа[[3]](#footnote-3), и отнюдь не стало полностью чужеродным элементом.

В Поднебесной империи первую евангельскую проповедь церковное предание относит к святому апостолу Фоме, о чём сохранилось предание у христиан Индии. Свидетельством этого служит служба, имеющаяся в Минее Малабарской Церкви[[4]](#footnote-4) и посвященная апостолу Фоме. Скорее всего, апостол Фома проповедовал Слово Божие среди народа Китая, ещё до своей мученической кончины в Индии, которая произошла в 53-м году по Р.Х. Также, хоть и косвенные, свидетельства о путешествии апостола Фомы в Китай имеются в сочинениях авторитетных авторов Церковной истории, таких как, Евсевий Кесарийский и Ориген. Таким образом, можно утверждать, что уже в 64 году по Рождеству Христову в Китае были первые христиане.

Обнаруженная в 2005 году гробница, одна из гробниц в провинции Цзянсу, по сведениям археологов, принадлежала династии Хань. Эта гробница датирована не позднее 255 года по Р.Х.. В гробнице имеются библейские картины, вырезанные на камне, с изображениями мироздания и искушение Евы в раю, а также сцен из странствий святых апостолов. Это также дает нам основания для подтверждения об исповедании христианства в Китае уже в первом веке.

Также, одним из свидетельств раннехристианской проповеди, могут служить и каменные кресты, обнаруженные в Китае и предположительно датируемые IV–V веками нашей эры.

Стоит отметить, что географически Китай лежит на Великом Шелковом Пути, и там всегда было большое количество путешественников и торговцев со всего света. Можно предположить, что Апостолы, стараясь распространить Евангелие среди рассеянных по всему свету евреев, в том числе и тех, кто пришел в Китай еще со времен Вавилонского плена, направили свои стопы и евангельское слово в Китай.

По некоторым данным, в пятом веке в Китае уже существовала полная церковная иерархия, включая митрополита[[5]](#footnote-5), о чём говорится в Книге Соборных постановлений, происхождение которой датируется первыми веками, что может говорить о том, что труды этих самых первых проповедников не были бесплодными.

Временем первых документальных подтверждений начала распространения христианства в Китае принято считать первую половину седьмого века, в тот период, когда Китай характеризуется небывалой открытостью и широтой культурных контактов. Китай познакомился с христианством, что впервые подтверждено документально, в лице несторианства, которое уже было осуждено как ересь на III Вселенском Соборе в пятом веке, поэтому, в данной работе процесс распространения несторианства в китайской культуре рассматривается лишь как начальный исторически изолированный этап, имевший место в распространении христианства в Китае.

## **1.2 ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ В КИТАЕ ЗАРУБЕЖНЫХ МИССИОНЕРОВ-ХРИСТИАН В VII - НАЧАЛЕ XX В.В.**

В 635 году в Китай из Персии прибыл несторианский епископ Алобэнь, а с ним и монахи-проповедники, принадлежавшие Церкви Востока

В 1625 году в пригородах Сиани, во время активной деятельности миссий католической церкви, была обнаружена стела с текстами, которые дают однозначно подтверждение первого в истории Китая документа о миссионерской деятельности христиан и начала знакомства Китая с Благой Вестью. По причине того, что данный документ был обнаружен и исследован первыми исследователями католических миссий, первое время в Европе его считали подделкой, которая должна была показать наличие древних корней христианства в Китае. Но, все последующие после этого находки, не только отвергли столь необоснованное утверждение скептиков, но и подтвердили версию о раннем посещении несторианами Китая и их миссионерской деятельности.

Так, были обнаружены в Китае, в начале двадцатого столетия, а позже опубликованы в печати восемь несторианских текстов. А спустя всего несколько лет, в 1908 году в пещерах Дуньхуана, были обнаружены археологами еще два текста датируемых примерно 800 годом по Р.Х. - «Гимн Святой Троице» и «Канон почитания», в которых перечислены имена святых, а также некоторые из переводов Священных текстов сделанные несторианами.

Необходимо отметить использование ранними несторианскими миссионерами, для объяснения христианского богословия использование буддийских категорий, имеющихся в китайском религиозном лексиконе. Эта форма размывала различия между этими двумя религиозностями, что делалось для привлечения священниками самых образованных китайских буддистов при работе над переводами священных книг.

Несториане пережили времена и жестоких гонений, и улучшения отношения к ним, с последним связывают и появление несторианских архиепископов в Поднебесной. Мар-Сергий, последний из архиепископов несториан в Китае, умер в 1291 году.

Официально присутствие несториан в Китае, как и началось, в конце концов, также неожиданно и закончилось в 845г. после издания указа о роспуске несторианских монастырей императором Уцзун. Несторианская церковь, рассчитывавшая в основном на поддержку двора, а не на закрепление в народе, со временем постепенно рассеялась.

Первые католики начали свое миссионерскую деятельность в Китае с начала XIII веке, что подтверждается направлением на Дальний Восток Папой Иннокентием IV, францисканца Плано Карпини в 1245 году. Одним из первых, обосновавшихся в Китае католиков, был итальянец, опять-таки францисканский миссионер Джованни да Монтекорвино, который прибыл в Пекин в 1294 г. по распоряжению Папы Иннокентия IV. По одним данным в 1299 г. Монтекорвино построил в Пекине костел, в котором окрестил императора и около пяти тысяч китайцев, а по другим сведениям – более тридцати тысяч китайцев приняли христианство и крещение. В 1307 г. Монтекорвино становится архиепископом Китая по назначению Папы Климента V. Однако существует мнение, что Джованни да Монтекорвино занимался ни сколько миссионерской деятельностью среди китайцев, сколько занимался крещением обратившихся несториан или язычников и иноверцев из соседних стран. Но это имеет только косвенное подтверждение (все надписи на росписях в католических храмах были не на китайском языке, а на персидском или тюркском языках). Однако падение государств монголов-чингисидов привело в середине четырнадцатого века к фактическому закрытию Азии для христиан. В китайской нации этого периода развивается резко отрицательное отношение ко всему иностранному, в том числе и к религии, что становится сильнейшим препятствием успеху христианской проповеди среди коренного населения Китая во все последующие времена. Причина этого кроется, главным образом, в нехристианских средствах пропаганды применяемой католическими миссионерами.

Папа Римский уже в 1384 г. объявляет об упразднении епископата в Пекине. Имеются свидетельства, что в начальный период правления Минь приходы католические и несторианские в Китае распались, так как европейцы там стали бывать крайне редко, ввиду того, что христиане избивались сотнями тысяч, при этом «было уничтожено всё, что могло быть уничтожено, вследствие чего от памятников христианства этого периода не осталось и следа. Когда в 1581 году в Китай снова проникли иезуиты, то они убедились, что христианства в нём не было даже в помине»[[6]](#footnote-6).

С середины шестнадцатого столетия, благодаря проповедникам христианства из Италии, Испании, Португалии и Франции, в основном за счет представителей ордена иезуитов, вновь активизируется католическая миссия в Китае. Вновь прибывающие миссионеры начинают вести не только проповедническую деятельность, но углубленно изучать китайскую культуру и её философию, а также особенности культов и религиозных представлений.

Известный иезуит Алессандро Валиньяно в 1579 году основывает миссию ордена в стране.

Немного позже, в 1582 году Маттео Риччи приезжает в Китай, где в развитии китайского христианства той эпохи становится одной из центральных фигур. Стоит отметить, что Маттео Риччи со своими соратниками крестили 2500 китайцев за весь период своей деятельности. Умер Маттео Риччи в Пекине в 1610 г. где и был похоронен со всеми подобающими китайскими почестями на императорской земле.

В результате като­лической миссии, к началу правления династии Цин, правившей с 1644 года, в Китае насчитывалось около 300 000 христиан.

Вторая половина XIX века охарактеризовалась наплывом в Китай христианских проповедников из США и Европы. При значительной финансовой поддержке со стороны своих христианских общин, прибывшие вместе с торговцами проповедники, начинали свою работу со строительства церквей, медицинских и образовательных учреждений, строились приюты для больных и бездомных. Но усиливающаяся конфронтация, между китайцами, приверженцами европейской цивилизации и стремящимися сохранить свою самобытность, вела к ухудшению отношения китайского населения к христианству. Одним из результатов этой конфронтации стало восстание ихэтуаней против вмешательства иностранцев в религиозную жизнь, а главное - в экономику и внутреннюю политику. И когда встал вопрос «отречься от своей веры или быть убитыми», то многие христиане-китайцы предпочли жизнь своей вере. Хотя имеется много фактов, когда христиане-китайцы шли на смерть вместе со своими духовными учителями и иностранными единоверцами.

Говоря о протестантизме, следует сказать, что он проник в Китай намного позже, чем католицизм и Православие. Протестантские миссионеры появились в Поднебесной только в начале XIX века, однако успехи их были очень большими. Одним из первых, кто прибыл в Китай в 1807 году, был Роберт Моррисон из Лондонского миссионерского общества. Чрезвычайно плодотворной была деятельность таких английских проповедников, как Джеймс Легг, Томас Медоуз и Лайонел Джайлз, бывших, к тому же, крупными учеными-синологами. Доктор Питер Паркер стал первым врачом-миссионером в Китае; он помог основать медицинское миссионерское общество в Кантоне в 1838 году.

За сорок лет число протестантских миссионеров в Китае возросло со 189 до 3445 человек. А к 1905 году там существовало более шестидесяти разных миссионерских обществ. К этому времени в Поднебесной уже было создано около сотни протестантских общин различного толка[[7]](#footnote-7). Стоит отметить, что к 1949 году, когда образовалась Китайская Народная Республика, в стране насчитывалось около двух миллионов христиан разных конфессий, самой многочисленной из которых были протестанты – порядка 750 тысяч членов. Но в результате начала создания в Китае бесклассового общества, в 1950 году из страны были высланы все иностранные миссионеры, а оставшимся церквям было запрещено поддерживать с кем либо, какие-либо отношения за границей.

## **1.3 РОССИЙСКАЯ ДУХОВНАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ МИССИЯ В КИТАЕ ДО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЫ XIX В.**

Говоря о Православии, следует повторить, что впервые оно было проповедано в Поднебесной еще святым апостолом Фомой или его учениками, хотя до сих пор документальных подтверждений этому историки не имеют.

Первые православные русские появляются в Китае в тринадцатом столетии, когда, после сожжения Киева монголами, несколько десятков тысяч пленных было уведено в глубины Азии. Но, не имея связи с родиной и духовной поддержки, православные россияне ассимилируются и растворяются в местных племенах.

Вновь Православие появляется в Китае, более чем через полтора тысячелетия после первого посещения его апостолом Фомой, в 1685 году, когда ки­тайскими войсками была взята пограничная русская кре­пость Албазин. Часть защитников кре­пости Албазин были уведены китай­цами в Пекин. Вместе с пленными казаками в Китай отпра­вился и священник Максим Леонтьев, для окормления и духовной поддержки своих соотечественников в далекой и чужой стране. С Максима Леонтьева, собственно, и начинается история распространения русского Православия в Китае.

Пленные албазинцы стали китайскими подданными военного сословия. По разрешению Императора Канси одна из ламаистских кумирен Пекина была перестроена для них в православную часовню в память святителя Николая Чудо­творца. Не занимаясь активной миссионерской деятельно­стью, православные, вместе с тем, способствовали приобще­нию коренного населения к христианской культуре. Из­вестно, что уже в 1692 году несколько китайцев, в том числе один мандарин, приняли крещение в Правосла­вии. Многочисленные же потомки албазинских казаков, смешавшиеся с китайским и маньчжурским народами, и по сей день сохраняют веру своих отцов. Скромность миссионерской деятельности албазинцев объясняется тем, что они уже спустя несколько лет представляли собой группу людей, которым самим в первую очередь была необходима миссионерская проповедь.

В 1712 году, после смерти отца Максима Леонтьева, Императором Петром I официально была учреждена Российской духовная Миссия в Китае. В 1713 году, по ходатайству черниговского митрополита Иоанна (Максимовича), первым начальником Российской духовной Миссии стал ар­химандрит Илларион (Лежайский), прибывший со своими сподвижниками в Пекин в 1716 году. Первая миссия снабжена была достаточно и прибыла в Пекин с особым почетом и вниманием. Священству были пожалованы высшие сословия, а их учеников причислили к сословию солдат с отведением казенных квартир и временного пособия. Первая миссия была послана с одной исключительной целью – обслуживать религиозные нужды албазинцев, но не для ведения постоянной миссионерской деятельности.

С подписанием договора в 1728 году между циньским и русским правительствами в виде «Китайско-русского кяхтинского трактата», Русская православная миссия приобретает статус постоянно действующей организации. На основании этого трактата была послана вторая миссия во главе с архимандритом Антонием (Платковским). За время второй миссии был освящен новый Успенский храм на месте разрушенного землетрясением храма-часовни.

Третья миссия во главе с архимандритом Илларионом (Трусовым) ознаменовалась освящением храма во имя Сретения Господня и основанием монастыря, покупкой земли в окрестных деревнях, открытием школ для китайцев, основанием русского кладбища.

Жили русские миссии замкнуто, стараясь поддерживать добрые отношения с католическими миссиями и китайскими учреждениями, изучали китайский язык, делали переводы китайских книг, изучали все стороны китайской жизни.

На десятую миссию были возложены особые задачи. Знакомство с ошибками и неудачами предыдущих миссий позволили новому начальнику миссии архимандриту Петру внести важные изменения в систему организации Российской православной миссии. Пристальное внимание уделялось проповеди христианства среди вновь обращенных албазинцев, которых к 1831 году было уже 94 человека. В период миссионерства литургия стала совершаться на китайском языке.

Как уже было сказано ранее, в начале XIX века в Пе­кине был основан первый китайский православный мона­стырь. В Москве и Петербурге действовали Подворья Пекин­ской Миссии. По всему Китаю открывались миссионерские станы.

В трактате подписанным в 1858 году и заключенным между Россией и Китаем в 8-ой статье выставлено христианское начало свободы убеждений, и таким образом, православной России принадлежит честь воздействия на косный Китай и получения согласия от него на признание свободы убеждений и христианской проповеди. Все миссионеры переехали в Бей-Гуань, где за три года крещено более двухсот китайцев, учреждено женское училище.

Российская духовная миссия в Пекине на протяжении двух веков несла православие албазинцам и коренным китайцам, стала центром исследования языка, культуры и истории, природы Китая. И хотя до 1864 года миссия в основном осуществляла дипломатические функции, которые были для неё определены Российским правительством как приоритетные, а ведение просветительной работы были ограничены, Российской духовная миссия в Китае добилась ощутимых успехов в научной деятельности. И это мнение подтверждается огромным количеством научных трудов, написанных членами всех православных духовных миссий в Китае.

В дальнейшем, при подробном рассмотрении темы данной работы, в основном использованы материалы отечественных исследователей, документы Российской духовной миссии, а использование зарубежных источников, к сожалению, составляет некоторую трудность. Это в первую очередь связано с тем, что деятельности Российской духовной миссии практически не уделялось значимого внимания в зарубежной исторической литературе. Например, только в 1976 году вышла монография Эрика Видмара, в которой он осветил деятельность Российской духовной миссии в Пекине в XVIII веке. Видмар, своей оценкой работы Российской духовной миссии в Китае XVIII столетия, выразил своё согласие с Монтгомери Мартином, сказавшим в 40-х годах XIX в.: «русские, имея в Пекине с 20-х гг. XVIII в. религиозную и научную миссию, не использовали всех благоприятных возможностей, которыми не обладало ни одно другое христианское государство»[[8]](#footnote-8).

Эту оценку Видмара и Монтгомери Мартина можно объяснить только отсутствием интереса к миссионерской работе Духовной Миссии в Китае со стороны Российского правительства и высшего духовенства.

Но в тоже время Гастон Кахен считал, что «русские прекрасно изучили Китай, получили прекрасные сведения как географического и торгового, так и политического характера о Китае. И в этом заслуга Российской духовной Миссии в Пекине»[[9]](#footnote-9).

# Глава II. РОССИЙСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ДУХОВНАЯ МИССИЯ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XIX ВЕКА

В данной главе будет проведен анализ деятельности Российской духовной миссии после того, как она приобрела свой официальный статус в Китае, и раскрыта основная тема данной работы - Российская Православная Духовная Миссия во второй половине XIX – начале XX в.в.

Используя материалы XIX-XXI веков, проследим интересы миссии и Российского государства в рассматриваемый период деятельности миссии, результаты православной проповеди среди китайского населения, успехи и неудачи Миссии.

Последние двадцать лет жизни миссии представляют особенный интерес для данного исследования, так как предшествующие двести пятьдесят лет довольно подробно описаны в русской и зарубежной литературе, а этот период практически неизвестен исследователям.

Все предыдущие духовные миссии, которые в XIX веке прославились своими научными работами, к сожалению, в миссионерской деятельности были отмечены мало. Для этого были веские причины – всем духовным миссиям было поручено в первую очередь, не заниматься миссионерской деятельностью среди китайского населения, а окормлять албазинцев и их потомков, а также русских служащих на территории Китая. И хотя распространение православия среди коренного населения было незначительным, на территории Китая к середине XIX столетия насчитывалось православных китайцев-христиан около тысячи человек.

## **2.1 АРХИМАНДРИТ ПАЛЛАДИЙ (КАФАРОВ)**

13-я миссия, работавшая в 1850-1858 годы под руководством начальника миссии архимандрита Палладия (Кафарова), открыла собой новый период в истории миссии – период реорганизации Духовной Миссии. И хотя число православных в Китае, а точнее в Пекине, где вела свою деятельность духовная миссия, достигло 139 человек - это не было какой-то особой заслугой его деятельности. Но именно с этого момента и было положено начало новому расцвету Российской духовной миссии в Китае в период с конца XIX по начало XX столетия.

До заключения Тяньцзиньского договора 1858 года, средства на содержание миссии выделяло как Российское, так и Цинское государства, которых вполне хватало для содержания миссии и окормляемых ею албазинцев.

Тяньцзнский договор 1858 года коренным образом изменил ситуацию с миссионерством в Китае. Согласно условиям этого договора, миссионерам было разрешено выезжать с пропагандой в любое время, в любое место внутренних областей Китая.

После 1858 года изменились и функции, возложенные на Российскую миссию в Пекине, а именно:

1. на миссию теперь была возложена дипломатическая функция, согласно которой миссия стала играть роль неофициального дипломатического представительства Росси в Китае,
2. религиозно-пропагандистская - новая функция, давшая более широкие возможности миссии по распространению православного учения среди китайского населения,
3. научно-исследовательская функция, ранее исполняемая членами миссии в научной деятельности в Китае.

Всё это весьма благоприятно повлияло на деятельность православной духовной миссии в Китае, что было особенно отражено на деятельности членов 13-й духовной миссии – архимандрита Палладия (Кафарова) и его помощника иеромонаха Исаия (Пешкова), которые внесли огромный научный и духовный вклад в миссионерскую деятельность России в Китае.

Ранее русское правительство, посылающее духовную миссию в Китай, строжайшим образом запрещало вести какую-либо миссионерскую деятельность среди китайцев. И этому тоже было объяснение – китайское правительство противилось данным методам проповеди слова Божия, а яркие примеры, страшных гонений на миссионеров-католиков в Китае, удерживали от открытой миссионерской деятельности со стороны Российской духовной миссии. В качестве наглядного примера можно привести выписку из инструкции начальнику Российской духовной миссии в Китае. Этот документ датирован 14-м апреля 1833 года и в нём говорится, что «главная и постоянная цель Российского министерства по отношению к Китаю есть политическая и торговая; первая состоит в сохранении и ускорении дружественных с Китаем связей, как с государством с коим граничим мы на столь значительном протяжении; вторая заключатся в распространении и развитии торговых наших с китайцами сношений для пользы отечественной промышленности и взаимных выгод»[[10]](#footnote-10). Эти слова подчеркивают основное направление деятельности Российского правительства по отношению к Китаю. Но, в тоже время, Российское правительство и высшее духовенство, усматривая в работе миссии возможные проблемы при ведении религиозной пропаганды в Китае, в той же инструкцией настоятельно рекомендует - «не вдаваться в столь опасное поприще действия, а ограничиться одними делами миссии»[[11]](#footnote-11). Вышесказанное частично объясняет; почему были столь скудные результаты в миссионерской деятельности Российской духовной миссии в Китае вплоть до шестидесятых годов второй половины XIX века. Но в тоже время, невмешательство членов Российской духовной миссии в государственные дела и минимальное участие в миссионерской деятельности среди китайцев, ведение работы в научном и литературном направлении, позволило избежать им судьбы римско-католической церкви в Китае в первой половине XIX века. Таким образом Российская Духовная Миссия в Китае в сложившихся условиях наконец смогла сосредоточить свое внимание на ведении духовной деятельности, о чем свидетельствуют документы того времени. Особое внимание уделяется отбору и подготовке будущих миссионеров, так как их последующее служение было и будет сопряжено с трудностями на территории Китая. А проповедь православия в этих условиях требовала хорошего знания страны и нравов её коренного населения. Об этом говорится и в донесении директору Азиатского департамента МИД. По словам министра-резидента в Пекине, миссионеры, имеющие хорошую подготовку и понимание политической обстановки в Китае, «не станут вмешиваться во внутренние дела страны, а будут иметь дело с учеными и высшими классами Китая и, действуя только убеждениями, сочинениями и философскими спорами, не возбудят против себя недоверие Правительства. Без этого успех всякой пропаганды будет тщетен»[[12]](#footnote-12). Уважительное отношение Духовной Миссии как ранее, так и в последующем к законам и обычаям Китая, если не обеспечивало явную терпимость правительства Китая к православной религии, то, по крайней мере, вело себя равнодушно, как и к остальным религиозным конфессиям Китая. Правительство Китая, преследуя только секты, которые скрывали под видом религии свои политические цели, было равнодушно к делам совести своих подданных.

В 1863 году русским послом в Китае назначается граф Игнатьев, в связи с чем, был поднят вопрос об отделении духовной миссии от дипломатической, так как до этого русские архимандриты, состоящие на службе русского правительства, играли роль посланников России в Китае. В 1863 году указом государя Александра II было утверждено это разделение, что явилось поворотным моментом в деятельности Российской Духовной миссии в Китае. Из юрисдикции Министерства иностранных дел Миссия была выведена и передана Синоду, но по политическим соображениям, вопрос о Китайском епископате не нашел своего решения. Поэтому, при принятии решения о рукоположении коренных китайцев, было строго указано обращаться к ближайшему российскому епархиальному епископу в Сибири. Таким образом, не будучи стесненными никакими ограничениями, Российская духовная мисси получила новые возможности, а вместе с ними новые перспективы и темпы своего развития. Но в связи с изменением статуса духовной миссии существенно ограничилось число членов миссии и финансирование. Это так же сказалось и на деятельности миссии вплоть до конца XIX столетия – переводы Священного писания на китайский язык и богослужебных книг стало основной деятельностью членов миссии. Но такое положение дел положило основание к созданию базы для последующей миссионерской деятельности духовной миссии в Китае

Стоит отметить, что руководство российских духовных миссий в Китае менялось в основном после смерти предыдущего начальника миссии, при этом вплоть до второй половины XIX в. прибытие нового начальника миссии осуществлялось только в составе уже новой, следующей миссии, при этом периодичность смены начальник миссии составляла примерно десять лет. Эта периодичность хорошо просматривается даже на примере смены начальников с 13-й по 18-ю миссии, хотя ограничения китайских властей об ограничении срока нахождения русских миссионеров были отменены после заключения Тяньцзиньского договора 1858 года.

15-я миссия так же работала под руководством архимандрита Палладия (Кафарова) в 1865-1878 годы. Архимандрит Палладий заступил второй раз на этот пост в 1864 году, пробыв ранее начальником миссии с 1849 по 1859 годы. Таким образом, работа на этом посту была для него не новой, а знакомой.

За время правления на посту начальником Миссии, при архимандрите Палладии росло число и китайцев обращенных в православие. Так в числе влиятельных фигур можно отметить прозелита, в лице чиновника Су, на которого архимандрит Палладий возлагал большие надежды, надеясь, что тот будет добрым помощником в делах Миссии.

За свое 25-летнее пребывание в Китае архимандрит Палладий глубоко изучил не только китайский народ, но и его быт и культуру, что нашло отражение в его трудах, написанных после в России. Самым значимым из его трудов, безусловно, можно считать составленный Палладием китайско-русский словарь, который принес ему известность. Прекрасно понимая, что проповедь Православия в Китае требует большое количество словарей и христианской литературы на китайском языке, архимандрит Палладий под своим руководством продолжил научные соискания сотрудников Миссии в составлении словарей и переводов китайских сочинений.

По возвращению из экспедиции в Уссурийский край, куда он отправился в 1870 году, отец Палладий вернувшись в Пекин, принялся вновь за свои научные труды. 6 декабря 1878 году по дороге в Россию, куда по совету врачей он направлялся для лечения, архимандрит Палладий скончался в Марселе от разрыва сердца.

Как было сказано ранее, начальник миссии, всецело отдавшись литературной деятельности и научно-исследовательской работе, всю миссионерскую деятельность и просветительно-воспитательную работу среди потомков албазинцев передал в руки иеромонаха Исаия (Поликина). Китайцы, будучи народом прагматичным, искали максимальную материальную выгоду в своих взглядах на различные вероисповедания, и смотрели на принятие православия, как на торговую сделку. По этому отцу Исаия в первое время было очень трудно работать с китайцами, и ему пришлось приложить много труда, чтобы привить китайцам, принявшим православие, любовь к церкви. Помимо ведения просветительской работы отец Исаия, совместно с архимандритом Палладием, занимался переводом богослужебных книг на китайский язык. И в этом неоценимую услугу им оказывали китайские учителя. Иеромонахом Исаия была проделана колоссальная работа по переводу на китайский язык Часослова и Требника, составлены Русско-Китайский и Китайско-Русский словари разговорного языка, Русско-Китайский словарь Богословских и Церковных речений, которые с успехом использовали начинающие свою деятельность в Китае миссионеры. На фоне этого кончина иеромонаха Исаии в 1871 году стало непоправимой утратой не только для Миссии, но и для православных китайцев.

Надо отметить, что труды архимандрита Палладия и его помощника отца Исаия использовались не только китайскими православными, но и далеко за пределами страны – православными японцами, корейцами и китайцами, живущими в Сибири, о чём в своих письмах в 1871 году упоминает архимандрит Николай (Касаткин), в то время бывший в Японии: «Пекинская миссия мать Японской, без Пекина японцы неопытны и немы»[[13]](#footnote-13).

Архимандрит Палладий прекрасно понимал, что последствия унижения китайской нации вследствие экспансии Запада, не только приведут к катастрофическим последствиям в самосознании китайского народа, самого Китая, но и для самого Запада. Вот слова, подтверждающие его размышления: «Чего мы можем бояться на будущее время? Европа уже воздействовала на ветхую Поднебесную Империю; дух вражды и неприязни ко всему чужеродному, питаемый конфуцианским учением и поддерживаемый народным воспитанием мало-помалу ослабнет и исчезнет от постоянных дружественных сношений Китая с образованными нациями Запада и от влияния христианской веры, пока наконец не будет произнесен приговор: умер великий Бог Пан восточной Азии, особности и застоя! Но если народные права, на каком самообольщении ни основывались бы они, будут презрены и священные для китайцев предания нарушены насильственным вторжением европеизма в сферу своеобразной жизни, то не легко будет ладить с вечным упорством и раздражением возмущенного тем племени»[[14]](#footnote-14). Что в последствии и подтвердил ход истории в начале XX в.

## **2.2 АРХИМАНДРИТ ГУРИЙ (КАРПОВ)**

Следующую 14-ю миссию, период работы которой длился с 1858 по 1864 годы, возглавил начальник миссии архимандрит Гурий (Карпов), сменивший своего предшественника, после его выезда в Россию. Период его работы совпал со временем, когда на Китай буквально обрушился пресс великих держав. Также сказалась и так называемая «опиумная война», результатом которой в 1858-1860 годах стало объединение этих держав против Китая. Россия по Айгунскому договору 1858 года получила Амурский край, а по Тяньцзинскому договору того же года и Пекинскому трактату 1860 года – получила в свои владения Приморье. Озлобление возбужденного населения столицы против любых иностранцев передалось и на русских в том числе. Российской миссия, в результате этого, оказалась в довольно затруднительном положении, так как поддерживать сообщение между разобщенными между собой северным и южным подворьями стало весьма сложно. Принявшие христианство китайцы, а также потомки албазинцев, обеспокоенные о своей судьбе, стоящие на службе в Русской роте императорской гвардии, были мобилизованы на защиту городской стены. Ожидая бомбардировки союзниками Пекина 1 октября, они еще больше волновались. Иеромонах Исаия успокаивал их, говоря, что «Пресвятая Богородица, которой мы празднуем сегодня и завтра, покроет нас своим честным покровом». А также он «предложил исповедаться тем, кто пожелает; несколько человек исповедалось, а другие просили молитвы о спасении души». Но ворота города по распоряжению китайского правительства были открыты по требованию союзников, и таким образом тревога защитников оказалась напрасной[[15]](#footnote-15). Эти события очень сильно повлияли на деятельность и положение Российской духовной миссии в Китае. Впервые за долгие годы в Китае была разрешена миссионерская деятельность иностранцев, что позволило и Российской миссии заняться проповедью православия среди китайского населения. В полученном архимандритом Гурием послании с дополнительной инструкцией Святейшего Синода, сообщалось, что для духовной миссии «открывается в Китае обширное поприще для проповеди слова Божия, и деятельность миссии может быть направлена к распространению православной веры среди самого китайского народа»[[16]](#footnote-16). Эти эпохальные события подтолкнули Российской духовную миссию приступить к своей миссионерской деятельности. Одним из особо энергичных деятелей на этом поприще был иеромонах Исаия. И с началом его работы активизировало работу и сама миссия, как среди китайского населения, так и албазинцев. Но, не смотря на столь коренные изменения и появившиеся возможности, до 1864 года миссия всё еще продолжала совмещать духовную, политическую и торговую деятельность.

## **2.3 АРХИМАНДРИТ ФЛАВИАН (ГОРОДЕЦКИЙ)**

16-я миссия проработала с 1879 по 1883 годы под руководством начальника миссии архимандрита Флавиана (Городецкого). Заступив на должность начальника миссии в 1878 году, он начал активную деятельность по собиранию и переводу богослужебных книг на китайский язык. За время его руководства миссией было переведено на китайский язык и напечатано около 20 богослужебных книг. В этой работе большой вклад внесли сам начальник миссии, а также его помощники: иеромонахи Николай Адоратский и Алексей Виноградов. Все исследователи работы Российской духовной миссии отличают полноту описаний православных духовных миссий в Китае, сделанных иеромонахом Николаем (Адоратским). Будучи членом 16-й и 17-й духовных миссий, он вел свои записки. Впоследствии, эти записки вылились в серьезную работу: «Православная Миссия в Китае за 200 лет ея существования»[[17]](#footnote-17). На основе данной работы в 1887 году им была защищена диссертация, которая печаталась в журнале «Православный собеседник» в течение всего 1887 года. В основу его диссертации легли материалы архивов духовной и дипломатической миссий в Китае, библиотек. В своей работе отец Николай высоко оценивал усилия русских миссионеров в урегулировании русско-китайских отношений. Ряд статей, предшествовавших диссертации, говорил о том, что Николай (Адоратский) имел намерение довести свое исследование истории православной миссии вплоть до 17-й, однако его труд остался неоконченным в связи с кончиной в 1896 году. Работы и труды Николая Адоратского и поныне используют в своих трудах исследователи Российской духовной миссии в Китае.

При архимандрите Флавиане (Городецком) были попытки привлечь к священно служению и китайцев из наиболее подготовленных православных. Ревностный поклонник православия, учитель и переводчик, Митрофан Цзи был рукоположен равноапостольным Николаем Японским в священники и назначен настоятелем церкви в деревне Дун-дин-ань, но этот опыт, к сожалению, оказался неудачным, так как Цзи «не занимался своими прихожанами, запустил церковную службу и, в конце концов, заболел меланхолиею»[[18]](#footnote-18).

Необходимо отметить, на основе данного исследования, что подтверждают и другие исследователи Духовной Миссии под руководством архимандрита Флавиана (Городецкого): «в короткий период начальствования этого иерарха деятельность наших миссионеров носила характер преимущественно учетно-издательский»[[19]](#footnote-19).

## **2.4 АРХИМАНДРИТ АМФИЛОХИЙ (ЛУТОВИНОВ)**

Девять лет, с 1884 по 1896 годы, проработал архимандрит Амфилохий (Лутовинов) начальником 17-й миссии. Не имея той подготовки, которую имели его предшественники, архимандрит Амфилохий, между тем, с рвением принялся к исполнению своих обязанностей как начальник Миссии. Так же, на работу Миссии сказался и отток наиболее подготовленных в делах Миссии членов. Особенно был чувствителен уход из состава Миссии иеромонаха Николая (Адоратского). За время руководства миссией архимандритом Амфилохием продолжались богослужения среди албазинцев в церквях обоих подворий, а так же в православных храмах деревень Дундинъань, Ханькоу, Урге. Работа миссии продолжалась без перебоев, но особых результатов в работе миссии не отмечает никто из исследователей и историков. Стоит отметить, что моральные качества потомков албазинцев в конце XIX столетия зачастую отражали худшие стороны человеческой сущности. По свидетельству И.Коростовца: «в нравственном отношении это в лучшем случае тунеядец, рассчитывающий на поддержку миссионеров, а в худшем – пьяница и мошенник. Буйство и разбой - заурядные явления в албазинской колонии, поставляющей кандидатов для тюрьмы и ссылки, … Значительная … часть живет в качестве прислуги, … и образуют сплоченную группу, связанную общностью интересов и действующую с трогательным единодушием, коль скоро дело касается обмана русских, живущих в Пекине»[[20]](#footnote-20).

Таким образом, на основе исследования работы Российской духовной миссии в Китае во второй половине XIX в. можно сказать; в то время, когда шло одновременно и уменьшение численности штата миссии, и сокращение круга поставленных перед миссией задач, Российская духовная миссия являлась одним из звеньев культурных и духовные связей русско-китайских отношений, что в свою очередь, позволило проникать русской православной культуре в Китай.

Так же стоить отметить, что именно во второй половине XIX в. деятельность духовной миссии в Пекине была направлена, и добилась определенных успехов в установлении тесных контактов со всеми русскими подданными в различных уголках Китая, которые там находились по своим торговым делам, либо проживали постоянно. В конце XIX столетия члены Пекинской духовной миссии стали активно посещать города Тяньцзин, Ханько, Фучжоу и другие, где они совершали богослужения не только для русских служащих, но и для вновь обращенных китайцев.

Терпимость членов миссии к представителям иных исповеданий вызывала уважение не только среди иноверцев, но и среди китайского населения. Поддержка контактов с миссионерами в среде католиков и протестантов была не чужда членам Российской миссии, и они часто, при возникновении конфликтов между ними, принимали активное участие в их улаживании.

Вторая половина XIX столетия ознаменовалась богатым историческим и духовным наследием, многими научными трудами членов духовной миссии. Среди множества трудов стоит отметить китайско-русский словарь, начатый архимандритом Палладием и законченный после его смерти П.С.Поповым при активном участии архимандрита Флавиана (Городецкого). Стоит отметить, что в связи с пересмотром всей системы миссионерской деятельности в России, и в духовной миссии в Китае в частности, во второй половине XIX века, вплоть до начала XX века, появляется множество трудов. Эти труды как светского, так и церковного характера, были посвящены миссионерской деятельности внутренних и внешних миссий[[21]](#footnote-21). Многие исследователи и историки после этого ещё более заинтересовались распространением христианства в Китае. Но они при этом отмечали практически полное отсутствие результатов в проповеди православного учения со стороны Российской духовной миссии в Китае. Свои выводы они делали исходя из сравнения числа обращенных в православие, по отношению к количеству обращенных китайцев в католицизм и протестантство. Можно конечно согласиться с мнением многих зарубежных и отечественных исследователей, что основная причина этого - недостаток в финансировании миссий, а также устойчивость «форм китайской жизни»[[22]](#footnote-22). Также следует принять во внимание - члены духовной миссии старались не вызывать неудовольствие у китайских властей, а также старались не «злоупотреблять своим нравственным влиянием»[[23]](#footnote-23). Стоит отметить и то, что основной деятельностью Российской духовной миссии в Китае до середины XIX столетия было ведение исследовательской и дипломатической работы в Китае. При этом руководство миссий и её члены без должного внимания относились к распространению православия среди коренного населения Китая. Это отмечает и видный публицист того времени М.И.Венюков: «Сильные в археологии, истории и отчасти географии Китая, он слабы везде, где нужно не книжное учение, а знакомство с действительностью»[[24]](#footnote-24).

Нельзя не отметить и тот факт, как тщательно и скрупулёзно подходили члены Миссии к работе над переводами на китайский язык богослужебной литературы. Все принимающие участие в этой огромной и важной работе считали, что «своими переводами наша миссия отвечает нравственно-религиозным потребностям не только своих пасомых, но и родственных им японцев, а также корейцев, маньчжуров и китайцев, проживающих в Сибири»[[25]](#footnote-25).

# ГЛАВА III. РОССИЙСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ДУХОВНАЯ МИССИЯ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XX ВЕКА

До начала XX в. все начальники Российской духовной миссии в Китае имели сан архимандрита, но уже с начала XX столетия начальники миссий стали иметь сан епископа. Именно поэтому с 1900 года, ознаменованного восстанием «боксеров», и вплоть до 1949 года, когда в Китае власть захватили коммунисты, история Российской духовной миссии в Китае стала называться «епископским» периодом.

## **3.1 МИТРОПОЛИТ ИННОКЕНТИЙ (ФИГУРОВСКИЙ)**

18-ю миссию 1896-1931 годов возглавлял начальник миссии Иннокентий (Фигуровский), начавший свою карьеру в качестве начальника миссии, будучи архимандритом и закончив митрополитом, пройдя все промежуточные ступени – епископа и архиепископа. По словам современников, архимандрит Иннокентий (Фигуровский) был настоящим апостолом Китая на протяжении всех тридцати пяти лет нахождения на посту начальника 18-й духовной миссии.

К моменту прибытия в 1897 году архимандрита Иннокентия в Пекин Российской миссия окормляла 120 русских и более 500 китайцев в нескольких городах Китая, а также имела пять церквей с пятью священниками. Начальником миссии Иннокентием (Фигуровским) была поставлена задача - заботиться о духовной и материальной жизни российских подданных в Китае, а также, всемерно расширять миссионерскую деятельность среди коренного населения. Но восстание ихэтуаней 1900 года поставило под угрозу существование самой Миссии вообще.

В 1900 году во время восстания ихэтуаней (боксеров) было умучено 222 китайца-христианина. Это восстание было отчасти и реакцией на успехи Российской духовной миссии в Китае после освобождения её от необходимости выполнять дипломатические поручения русского правительства, а также усилением проникновения зарубежных миссионеров в жизнь Китайской империи[[26]](#footnote-26). По свидетельству начальника миссии Иннокентия (Фигуровского): «Боксеры нападали на христианские жилища, хватали христиан и истязали их, заставляли отречься от Христа. Многие в ужасе перед истязаниями и смертью отрекались от Православия и воскуряли фимиам перед идолами. Но другие, не страшась мучений, мужественно исповедовали Христа. Страшна была их участь. Им распарывали животы, отрубали головы, сжигали на кострах. По свидетельству самих язычников-очевидцев некоторые из православных китайцев встречали смерть с изумительным самоотвержением и с молитвой на устах»[[27]](#footnote-27). Среди мучеников оказался и первый китайский священник отец Митрофан, укреплявший малодушных китайцев-христиан, как словами, так и личным примером. Европейские страны, одержав очередной раз военную победу, вновь приступили к осуществлению своих прежних замыслов по контролю за политикой и экономикой Китая, тем самым похоронив уверенность китайцев, что они, наконец, избавились от иностранного влияния. И хотя Российская Миссия не пользовалась такой благоприятной для неё ситуацией, смогла усилиями своего начальника добиться своего расцвета. Для решения вопроса с закрытием Миссии, на котором настаивал Синод, начальник Миссии выехал в Россию, где смог не только отстоять Миссию, но подвигнуть Синод принять решение об учреждении для Китая самостоятельной епископии, а так же выдать предписание об активизации миссионерской деятельности в Китае.

Указом Священного Синода за № 1348 от 26 марта 1901 года определено «иметь Начальником Духовной Миссии в Китае епископа, а 3 июня 1902 года, в Духов День, в Свято-Троицком Соборе Александро-Невской Лавры, состоялась хиротония архимандрита Иннокентия, который с 3 октября 1896 года был начальником Российской Духовной Миссии в Китае»[[28]](#footnote-28). С тех пор, до конца своих дней, митрополит Иннокентий особо чтил день своей хиротонии в епископа, как день основания Православной Церкви в Китае.

По своем возвращении в Пекин в 1902 году, епископ Иннокентий образовал вокруг себя сплоченную группу преданных миссионерству людей и приступил к восстановлению храмов и хозяйства Миссии. Торгово-экономическая база Миссии обеспечивала на только строительство и восстановление разрушенного хозяйства, но и развитие миссионерской деятельности. А открытие подворий в Москве и Петербурге, городах Дальнего Востока приносили едва ли не половинный доход бюджета Миссии. На эти средства строились новые и восстанавливались старые храмы в наиболее крупных городах Китая.

Единство со своим народом епископ Иннокентий проявил с началом первой мировой воны. Для ведения войны от государства потребовалась полная мобилизация, как живых, так и материальных средств. И именно в этот момент епископ Иннокентий проявил патриотизм и единение со всем русским народом, передав в Военный Заем все денежные средства Российской Духовной Миссии в Китае. Необходимо отметить и благотворительную деятельность Миссии во время русско-японской войны: организация братств помощи раненым и их семьям, устройство приютов и богаделен, помощь в борьбе с нравственными и социальными пороками.

Прекрасно понимая, что распространение Православия в Китае среди коренного населения найдет широкую поддержку в основном только среди простого китайского народа, епископ Иннокентий пошел на открытие многочисленных миссионерских станов в разных провинциях Китая. К сожалению, его стремление открыть их и в крупных городах, не нашло поддержки в Синоде. На малый успех православной проповеди так же сказывался недостаток, как финансовых средств, так и человеческих ресурсов. Позже положение усугубили протестантские миссионеры, натравливая китайских язычников на православных, обвиняя последних в преследовании политических интересов в Китае. На недостаточную помощь миссионерству в Китае от Русской Православной Церкви епископ Иннокентий указывал, когда говорил, что «инославные вероисповедания поставляют в Китай тысячные полки своих миссионеров и тратят миллионы рублей на внешнее представительство своих церквей»[[29]](#footnote-29).

К 1917 году, стараниями начальника 18-й духовной миссии в Китае епископа Иннокентия (Фигуровского), миссия не только восстановила в Бэй-Гуань всё, что было разрушено и сожжено во время восстания ихэтуаней, но и значительно расширило за счет нового участка земли, на котором до настоящего времени расположен дворец «Красная фанза». Стремясь сделать Миссию материально независимой, архиепископ Иннокентий (Фигуровский) приложил много усилий по открытию промышленных предприятий на территории миссии. Эти высокодоходные предприятия, а также средства, выделяемые на личное содержание членов миссии, поступления от подворий в Петербурге, шли на развитие миссионерского дела[[30]](#footnote-30).

Нельзя не отметить и высочайший уровень просветительства для того времени, который достигла Миссия за время правления епископа Иннокентия. Около трех тысяч учащихся обучались во всех школах, которые были открыты и поддерживаемые Миссией. В школах преподавались основные предметы, которые были наиболее востребованы в деле проповеди православия и которые использовались при богослужении: Закон Божий, Священное Писание Нового Завета, русский и китайский языки, церковнославянский язык и катихизис, а так же светские предметы – география, пение.

На 1917 год приходился пик расцвета Миссии, её капитал достиг одного миллиона рублей золотом, и как указано об имуществе Миссии в 1917 году в одной из брошюр кратко описывающей историю миссии: «К 1917 г. Миссия имела: 2 монастыря (мужской и женский), Крестовоздвиженский скит близ Пекина, 5 подворий (в Петербурге, Москве, Маньчжурии, Харбине и Дайрене), девятнадцать церквей, 3 часовни, 5 кладбищ, 32 миссионерских стана, одну семинарию и 21 школу, одну богадельню, большую библиотеку, метеорологическую станцию, живописную мастерскую, и много хозяйственных и промышленных предприятий: типографию, литографию, гальванопластическую мастерскую, словолитню, переплетную, паровую мельницу о 8 поставах, механическую мастерскую, литейную, заводы – свечной, мыловаренный, кирпичный, ткацкую и чулочную мастерские, промышленное бюро, пасеку, молочную ферму и т.д., землю и дома во многих местах Китая и России»[[31]](#footnote-31). Всего православных китайцев христиан насчитывалось 5587 человек, проживающих в 670 населенных пунктах[[32]](#footnote-32).

С приходом в России к власти большевиков в 1917 году положение Российской духовной миссии в Китае изменилось коренным образом. Тяжелейший финансовый кризис, вызванный отсутствием финансирования со стороны государства, потребовал от руководства Миссии коренную реорганизацию её хозяйства и перевода её на начала самоокупаемости»[[33]](#footnote-33), для чего было принято решение о закрытии предприятий, так как они уже не могли из-за падения курса золотого рубля конкурировать с другими предприятиями. Но как впоследствии оказалось мало и этого, то пришлось пойти на крайние меры – продажу имущества миссии в Дайрене. Таким образом, Миссии удалось, хоть и с большими потерями, выйти из этого тяжелейшего кризиса. В 1918 году первым православным епископом Китая стал будущий митрополит Иннокентий. К этому времени Православие приняли уже около 10000 китайцев.

После 1917 года Китай еще ближе познакомился с Пра­вославием благодаря сотням тысяч русских эмигрантов, бежавших от большевистского террора, так «в августе 1920 года, после крушения белого фронта адмирала Колчака, в Пекин хлынула масса русских беженцев»[[34]](#footnote-34). Но еще к началу 1920 года в одном только Харбине, по данным некоторых исследователей, оказалось около двухсот тысяч беженцев. Но даже сами находясь в тяжелом финансовом положении, члены миссии не оставили беженцев, а приняла самое непосредственное участие в обустройстве их жизни, дала кров и пищу, открывала школы и приюты, больницы и церкви для эмигрантов. Чтобы дать им средства к существованию, митрополит Иннокентий отдал беженцам в долгосрочное пользование большую часть имущества миссии, для организации предприятий. Но товарищества, созданные иммигрантами, не имели успеха, и начальнику миссии пришлось уплатить из средств Миссии все их долги в сумме 30 000 долларов. Таким образом, эта самоотверженная помощь беженцам от коммунистического террора привела финансовые дела миссии к её предельному разорению. Этот «горький опыт научил Миссию очень осторожно относиться к новым попыткам улучшить эксплуатацию её достояния, так как рисковать повторением таких потерь она не может»[[35]](#footnote-35). В № 5-6 журнала «Китайский Благовестник» за 1931 год горячими почитателями Владыки Иннокентия, после его кончины, по этому поводу была дана такая характеристика: «Предоставив большую часть имущества вверенной ему Духовной Миссии в распоряжение русских изгнанников в то время, когда они, появившись в Китае, испытывали наибольшие бедствия, он явил пример щедрой христианской благотворительности»[[36]](#footnote-36).

Испытывая материальные трудности, архиепископ Иннокентий продолжал открывать новые приходы и строить церкви в различных городах Китая, стараясь охватить как можно больше территорий и китайцев-язычников. Совместно с эмигрантами, члены Миссии воздвигли на тер­ритории Китая более сотни храмов — в Пекине, Харбине, Внутренней Монголии, Гонконге, Ханькоу, Тяньцзине и многих других местах. Так в 1922 г. в Тяньзине, на месте гибели русских воинов во время восстания ихэтуаней, был открыт храм Покрова Пресвятой Богородицы, в ведении которого были: больница и школа, библиотек, дом милосердия и кладбище с часовней. В 1924 году – на кладбищах погибших русских воинов были открыты приходы при часовнях в Дайрене и Мукдине. Открыт приход в Циндао в 1925 году, а в 1927 году в Хайларе был открыт храм. В 1928 году в Шанхае открыто Св. Гавриило-Архангельское подворье с церковью и пятью молитвенными домами при ней.

Весной 1921 года епископ Иннокентий был возведен в сан архиепископа, в следующем году, в связи с образованием Пекинской и Китайской епархий, архиепископ Иннокентий получил титул «Пекинский и Китайский». А спустя шесть лет, в 1928 году архиепископ Пекинский и Китайский Иннокентий (Фигуровский) был возведен в сан митрополита.

При Владыке Иннокентии Русская Духовная Миссия в Китае стала административным центром Пекинской православной епархии после того как в 1922 году Зарубежным Архиерейским Синодом, в подчинение которого Русская Духовная Миссия перешла после революции, были образованы Харбинская епархия и Пекинская с двумя викариатствами.

Если говорить о духовных, моральных и просто человеческих качествах митрополита Иннокентия, то на основании изученной литературы можно говорить о том, что это был человек бесстрашный, строгий к себе и другим, любил Родину и её народ. После своей кончины Митрополит Иннокентий оставил светлую память о себе у его современников. И хотя после себя митрополит Иннокентий оставил не так уж и много значительных трудов, один из них стоит отметить особо – это большой русско-китайский словарь. Изучив основательно китайский язык и создав китайско-русский словарь, он переводил на китайский язык богослужебные книги и многие другие.

Здесь лишь небольшое перечисление дел, что были совершены за последние два десятилетия до блаженной кончины Владыки Иннокентия. Преставился он в сане митрополита 28 июня 1931 года. На основании исследования жизни и деятельности митрополита Иннокентия, можно сделать вывод, что, пробыв на посту начальника Миссии почти 35 лет, он показал себя как восстановитель и строитель духовной миссии в Китае после боксерских восстаний, как прекрасный организатор во время наплыва в Китай русских эмигрантов в 1917-1918 годы.

Со смертью Митрополита Иннокентия ушел ярый противник демократического строя церкви, и появилось стремление у русских реформаторов от церкви осуществить этот строй в пределах Российской Духовной Миссии в Китае. Но, как и все революционеры, они пошли путем неправедным – «придав вопросу о церковном строе националистический характер»[[37]](#footnote-37). Собравшаяся под руководством протоиерея Сергия Чан группа противников митрополита Иннокентия, у гроба почившего предъявили требование Преосвященному Симону – передать под председательство протоиерея Сергия Чан всё управление духовной миссией. На что, епископ Симон, заявил о несвоевременности подобной реформы, проявив твердость в своем решении. Впоследствии он решительно отверг это требование.

## **3.2 АРХИЕПИСКОП ПЕКИНСКИЙ И КИТАЙСКИЙ СИМОН (ВИНОГРАДОВ)**

Епископ Шанхайский Симон (Виноградов) был назначен Зарубежным Синодом 26 июня 1931 года на должность начальника духовной миссии с возведением в сан архиепископа. Архиепископ Пекинский и Китайский Симон (Виноградов) возглавлял 19-ю миссию с 1931 по 1933 год. С его именем связано начало постройки архиерейского дома в Шанхае и большого собора Богородицы Споручницы грешников в Шанхае. Грандиозность последнего можно оценить по количеству человек, способного вместить в себя – 2500.

Стоит отметить, что за год и восемь месяцев, что был на посту духовной миссии архиепископ Симон (Виноградов), при нем были приведены в порядок финансовые дела, связанные с коммерческими предприятиями. Именно благодаря архиепископу Симону впервые в Пекине появился журнал «Православный благовестник».

Не обошел своими вниманием архиепископ Симон и организационные вопросы развития Церкви в Китае. По его представлению была утверждена Высшим Церковным Управлением как епархия организация Российской Духовной Миссии «из пяти благочиннических округов, причем в главе Шанхайского стоит первый викарий – епископ Шанхайский Иоанн, а во главе Синьцзянского – второй викарий, епископ Синьцзянский Ювеналий»[[38]](#footnote-38).

К сожалению, во время закладки собора Богородицы Споручницы грешников в Шанхае архиепископ Пекинский и Китайский Симон (Виноградов) очень сильно простудился и 24 февраля 1933 года отошел ко Господу.

После себя архиепископ Пекинский и Китайский Симон (Виноградов) оставил более 3000 проповедей, которые он тщательнейшим образом готовил, что видно при их пристальном исследовании. Как считают историки того времени и современные, его проповеди являются бесценным сокровищем мудрости и дают практически на все вопросы верующего христианина исчерпывающие ответы.

На основании проведенного исследования литературы стоит отметить и отличительную строгость Архиепископа Симона к себе при исполнении своих обязанностей на посту начальника миссии, а также его совершенное смирение и аскетизм.

## **3.3 АРХИЕПИСКОП ВИКТОР (СВЯТИН)**

20-ю, последнюю российскую духовную миссию в Китае, 1933-1956 годов, возглавлял епископ Пекинский и Китайский Виктор (Святин), ставший в 1938 году архиепископом. Будучи начальником последней Русской Духовной Миссии в Китае архиепископ Виктор (Святин) оставил в истории миссии и Китая неизгладимый след.

В городе Верхнеуральске, оренбургской губернии 2 августа 1893 года в семье диакона Виктора Святина родился мальчик, при крещении нареченный Леонидом. Еще в детстве Леонид отличался усердием и любовью к Богу. Поступил в Оренбургскую семинарию, по окончании которой с отличием, поступил в Казанскую Духовную Академию. Но, будучи увлеченным патриотизмом, в 1916 году записался в действующую армию и был отправлен на Кавказский фронт, где его и застали революционные события 1917 года. После развала фронта прибыл в Челябинск, где, проявив себя работоспособным и энергичным, стал начальником Организационного Отдела Оренбургской белой Армии. После упорной борьбы с большевиками отошел к границе Китайского Туркестана. Отряд, в составе которого был Леонид, испытывал лишения и болезни, в результате больной тифом капитан Леонид Святин был вывезен друзьями в пределы Китая. Именно здесь в Бей-Гуане он нашел приют, в стенах Российской Духовной Миссии, а в лице архимандрита Симона – духовного учителя. Здесь же 20 июня 1921 года он был пострижен в монашество с именем Виктор, а по распоряжению начальника Миссии епископа Иннокентия в 1921 году рукоположен в пресвитеры и отправлен во Владивосток для изучения Китайского языка. После того, как последние остатки белой Армии покинули пределы Приморской области, иеромонах Виктор вернулся обратно в Пекин, где был назначен настоятелем Тяньцзинского храма. Здесь он всецело отдался служению Богу и ближним, голодным и раздетым русским беженцам от большевиков, порою отдавая им последнее, будь то квартира или последний кусок хлеба. Со временем острота столь бедственного положения уменьшилась, и глядя на подвижническую жизнь отца Виктора сердца его паствы всё более и более размягчались. Во время освящения Храма в честь Праздника Покрова Пресвятой Богородицы, построенного на средства местного благотворителя Ивана Васильевича Кулаева, иеромонах Виктор был возведен архиепископом Иннокентием в сан архимандрита. Архимандрит Виктор пробыл настоятелем Тяньцзинского храма в течении 10 лет. На Зарубежный Архиерейский Собор 1032 года архимандрит Виктор был направлен в качестве представителя начальника Российской Духовной Миссии, где был 6 ноября 1932 года «возведен в сан епископа Шанхайского, викария епископа Китайского и Пекинского»[[39]](#footnote-39). На посту викария в Шанхае сделал много для сооружения Собора Божией Матери Споручницы Грешных.

В 1933 году, после смерти начальника 19-й Российской Духовной Миссии в Китае архиепископа Симона, на пост начальника 20-й мисси был поставлен епископ Владимир (Святин). Как отмечают его современники: «С его вступлением на пост Начальника Миссии продолжалась громадная организационная работа, фундамент для которой был подготовлен трудами еще блаженной памяти Святителей – Митрополита Иннокентия и Архиепископа Симона. Для эмиграции Епископ Виктор был близким и своим, и она всецело шла ему навстречу всем его начинаниям, что сделало возможным быстрое и широкое развитие церковно-общественного строительства на всем огромном пространстве Дальнего Востока»[[40]](#footnote-40). К его приходу на пост начальника миссии финансовые дела миссии, как и материальное положение эмиграции – существенно улучшились. Необходимо отметить и одну из главных научных ценностей Миссии – библиотеку, в которой насчитывалось более 4000 томов. Цифра, конечно, не впечатляющая, но учитывая, что менее чем за 40 лет её существования она содержит как редкие, так и ценные книги. А с учетом того, что при большевистских гонениях в России были уничтожены практически все библиотеки монастырей и церквей – ценность возрастает многократно, а сама библиотека в то время являлась «редким и чрезвычайно ценным религиозно-национальным книгохранилищем»[[41]](#footnote-41). В 1935 году празднует свое 250-летие Российская Духовная Миссия в Китае, начав с торжественного служения в храме Всех Святых Мучеников, продолжив юбилейное празднование в течении трех дней.

В 1936 году для русских в Китае начался новый период в жизни. С приходом в северный Китай оккупационных войск Японии, которая считала СССР своим врагом, русские, оказавшись под гнетом третьей страны, пережили один из труднейших периодов первой половины XX столетия. В связи с началом Великой Отечественной Войны, Российская миссия потеряла всякую связь с Архиерейским Синодом в Югославии. Руководство духовной миссии, в лице архиепископа Виктора предпринимает попытки установления связей с Московской Патриархией направив к митрополиту Сергию Японскому одного из своих протоиереев с поручением о связи Московской Патриархии с Российской духовной миссией в Китае, но эта попытка оказалась безуспешной. В конце 1944 года архиепископ вновь делает попытку передать «в советское представительство в Пекине его рапорт в Московскую патриархию с просьбой о воссоединении с Патриаршей Церковью»[[42]](#footnote-42). Попытка вновь оказалась неудачной. Тогда заручившись поддержкой епископа Иоанна Шанхайского, архиепископ Владимир вновь шлет в Московскую Патриархию просьбу о принятии их в каноническое общение. В апреле 1946 года был получен ответ, напечатанный позже в журнале «Китайский благовестник»: «с любовью, сообщаем Вам о принятии Вас и преосвященного Иоанна Шанхайского в молитвенное каноническое общение с нами. Российская Духовная Миссия в Китае, возглавляемая Вашим преосвященством, как ранее будет состоять в непосредственном ведении Патриарха Московского. Прошу прислать сведения и отчет за последний год. Шлю благословение Господне и сердечный привет Вам и епископу Иоанну. Патриарх Алексий. Г. Москва, 6/19 апреля 1946 г.»[[43]](#footnote-43).

К сожалению, в мае 1946 года епископ Иоанн Шанхайский меняет свое решение перейти под юрисдикцию Московского патриарха. Будучи верными Зарубежной Православной Церкви сторонники епископа Иоанн Шанхайского составили письмо об отделении Шанхайской епархии от Пекинской миссии с назначением епископа «Иоанна правящим архиереем отдельной Шанхайской епархии. Письмо было отправлено» и как они пишут в своих воспоминаниях: «мы очень быстро получили ответ от Его Высокопреосвященства Владыки Митрополита Анастасия, утверждающий нашу просьбу»[[44]](#footnote-44).

Архиепископ Виктор, Начальник Российской духовной миссии был арестован гоминдановскими властями с предъявлением обвинения в сотрудничестве с Японией. Причиной ареста можно назвать то огромное недвижимое имущество духовной Миссии, которое на тот момент не имело никакой государственной поддержки. Пробыл в тюрьме Архиепископ Виктор с 19 по 24 октября 1946 года, и был освобожден только после того, как в это дело вмешался представитель консульства СССР в Шанхае.

В 1949 году, архиепископ Виктор, прекрасно понимая, только Русская Православная Церковь может спасти Российскую Духовную Миссию в это смутное время гражданской войны в Китае, пишет письмо патриарху Алексию с просьбой о помощи Миссии: «Протяните ей в наступающий двенадцатый час спасительную отеческую руку»[[45]](#footnote-45). Это была не первая просьба о помощи, обращенная к патриарху Алексию. Архиепископ Виктор во второй половине сороковых годов написал несколько рапортов к патриарху, испрашивая срочно прислать 21-ю миссию, перечисляя всё имущество Миссии, указывая, что на всё имеются все необходимые документы. Также в своих просьбах архиепископ Виктор приводил подробную программу очередной миссии, специально им разработанную. Но исход гражданской войны в Китае предопределил судьбу Российской Духовной Миссии в Китае.

Китайских патриотов-националистов Христианство раздражало, так как они не могли принять того непреложного факта, что истина пришла в Китай извне[[46]](#footnote-46). Поэтому к концу сороковых годов двадцатого столетия окончательный выбор христианами китайцами был уже сделан и христианами остались лишь готовые идти за свою веру и на смерть, и на мучения. Так же к концу сороковых годов в Китае осталось совсем мало русских эмигрантов, так как основная масса направилась в Америку и Австралию, а часть вернулись на Родину «на освоение целинных и залежных земель».

В 1950 году, впервые поле тридцатилетней эмиграции, архиепископ Виктор с выходцем из албазинцев протоиереем Федором Ду прибыл в Москву по приглашению патриарха Алексия, для участия в торжествах в Троицкой Лавре в июле 1950 года. 19 июля 1950 года архиепископ Виктор, уже как полноправный член очередной сессии Священного Синода, выступил на сессии с докладом о Российской Духовной Миссии в Китае. Спутник архиепископа Виктора, протоирей Федор во время этой поездки был хиротонисан в епископа с именем Симеон, и таким образом был явлен первый православный епископ из китайцев. Во как освещал это событие журнал «Китайский благовестник» в 1951 году: «Этот благодатный исторический факт в истории православной церкви определи и даровал новое направление жизни нашей многосотлетней Российской Духовной Миссии в Китае. Вопрос разрешился в плане событий текущего момента: самоопределения и суверенитета народов и автокефалий Народных Церквей. Теперь наша Миссия поставлена на подготовительные пути организации самостоятельной Китайской Православной Церкви»[[47]](#footnote-47).

Заслуживает внимания и тот интересный факт, что в указе №1170 Патриарха Алексия от 22 августа 1950 года Миссия впервые называется «Русской» а не «Российской», а сама Миссия называется «Русской Духовной Миссией в Пекине», а не в Китае как было ранее. К сожалению, никакой документ не дает исчерпывающего объяснения по данному факту.

Исходя из вышесказанного, можно сделать вывод, что на тот момент ни о каком упразднении Миссии в Китае не было и речи, а «наоборот, обсуждался вопрос об улучшении жизни Миссии»[[48]](#footnote-48). По свидетельству рапорта №31, который архиепископ Виктор направлял 9 февраля 1952 года патриарху Алексию, судя по тексту, на организацию автокефальной китайской церкви Патриархия отводила с 1951 по 1960 г.: «Ваш указ об организации Национальной Китайской Православной церкви будет к сроку выполнен»[[49]](#footnote-49).

В 1954 году Священный Синод упразднил Российскую Духовную Миссию. И уже в течении 1954-1955 годов начался массовый отток из Китая русских в СССР. Согласно предписанию Московской Патриархии от 11 марта 1955 года, архиепископ Виктор после «упразднения Российской Духовной Миссии в Китае и Восточно-Азиатского экзархата все имущество Миссии, где бы оно не находилось в Китае, должен передать посольству СССР»[[50]](#footnote-50).

После упразднения Миссии архиепископ Виктор в мае 1956 года вернулся в Москву, проведя перед этим репатриацию на Родину русского православного духовенства. Сама Миссия после её упразднения, в 1957 году подверглась страшному разрушению – храм Святых Мучеников и колокольня были взорваны, а библиотека и архив Миссии сожжены. В том же 1957 году Православная Церковь в Китае получила статус автономии.

За те годы, что возглавлял Российской Духовную Миссию в Китае архиепископ Виктор, в России и Китае произошли значительные изменения в политической жизни этих стран. Чтобы сохранить мир и единство Китайской Православной Церкви, архиепископу Виктору пришлось приложить неимоверные усилия для водворения мира и благосостояния Миссии, искоренить разделения, бывшие в Церкви.

Еще будучи настоятелем храма в Тяньцзине он являл своей пастве пример истинно-христианской жизни: «Его жилище было приютом для всех нуждающихся, было первым Домом Милосердия в Тяньцзине. Он делился последним своим достоянием, раздавал все свои деньги нищим, буквально снимал с себя одежду для нуждающихся, посещал заключенных, больных, страждущих. Посещал и семейные торжества. Он радовался с радующимися и печалился с печальными. Он был истинным бессребреником. Он учил не словом, а живым примером – как должен жить христианин»[[51]](#footnote-51). «Он сделал Бей-Гуань прибежищем несчастных. Бей-Гуань стал местом тихой, спокойной жизни, местом братского единения во Христе русских и китайцев»[[52]](#footnote-52) - так характеризуют современники архиепископа Виктора и его деятельность на посту начальника Российской Духовной Миссии в Китае. Особенно сильно волновали Архиепископа Виктора судьбы оставляемых, после ухода из Китая Российской Духовной Миссии, потомков албазинцев: «Никак нельзя спешить оставлять епископат, клир и паству китайской национальности без непосредственного руководства представительством Русской Православной Церкви до срока, когда епископат, клир и паства будут соответствовать своему назначению. Это было бы равносильно передаче своему доброму, но еще слабому и неподготовленному союзнику своих ключевых позиций и важнейших крепостей в угрожаемое войной время»[[53]](#footnote-53), что опять-таки говорит о его большой любви к своей пастве, клиру, ставшей почти родной стране, бывшей ранее чужой стране.

Последний начальник Российской Духовной Миссии в Китае Владыка Виктор умер в 18 августа 1966 года в сане митрополита Краснодарского и Кубанского, на который он был возведен в 1961 году.

# ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Подводя итог данной работе, следует отметить, что с начала создания Миссии и до её закрытия, русские миссионеры не только занимались изучением истории, науками, но и способствовали развитию российско-китайских отношений. До 1861 года в функции миссии входила посредническая деятельность между Россией и Китаем. А так как миссия старалась только поддерживать православную веру среди русских в Китае, это было для китайских властей одним из поводов спокойно к этому относиться, так как это у них не вызывало подозрения.

Но в тоже время Китайское правительство изначально не испытывало доверия к России и Православию, что особенно ярко иллюстрируется его полным попустительством при избиении православных китайцев во время «боксерского восстания» 1900 года. Сильное влияние на правительство Китая с семнадцатого века оказывает Великобритания, что во многом объясняет сложные отношения Китая и России, препятствия в проповеди Православия в течение многих веков, при этом протестанты и католики присутствуют в Китае уже не одно столетие в немалом количестве.

В конце 1949 года была образована Китайская Народная Республика, началась массовая эмиграция иностранцев из Китая. В связи с изменениями внутриполитической жизни Китая в начале 50-х годов двадцатого столетия, правительство Китая стало отрицательно относиться к иностранным религиозным представителям в стране и взяло курс на национализацию христианства, что так же сыграло ключевую роль в закрытии Российской Духовной Миссии в Китае.

На основе проведенного исследования можно сделать вывод, что Православная Церковь в Китае и имела на тот момент возможность для перехода к автокефалии, но по ряду причин это было практически невозможно. Малочисленность китайских православных и недостаток богословской литературы на китайском языке, обусловленный отсутствием переводчиков, а также отсутствие образованных епископов и клира китайской национальности, а самое главное - отсутствие экономического базиса. Отсутствие у самих православных китайцев стремления к автокефалии явно просматривается и в тексте рапорта за №31, который архиепископ Виктор направлял 9 февраля 1952 года патриарху Алексию: «То, что в Москве казалось легким, понятным и без особого труда исполнимым, здесь в Китае осложнилось. Даже великую и столь жизненно необходимую идею создания Автокефальной Православной Церкви пришлось с большой настойчивостью и усилием распространять и укреплять среди пастырей и паствы»[[54]](#footnote-54).

В 1956 году из Пекина выехал последний русский архиерей архимандрит Василий (Шуан). Миссионерская деятельность Российской Православной Церкви в Китае закончилась.

На основании результатов исследований; проведенных Л.С. Васильевым, и на основе исторического анализа, можно сделать вывод - на Китай православие в конце XIX – первой половине XX веков, да и само христианство, которое распространялось также и зарубежными миссионерскими движениями, оказали мало ощутимое влияние. На этот процесс влияла консервативная сила «инерции местных религиозно-культурных традиций»[[55]](#footnote-55), а также огромная разница в количестве обращенных в христианство коренного населения к населению страны. А для православных миссионеров особо ощутимо сказался недостаток собственно китайских приходов и святоотеческой литературы на китайском языке, образованных кандидатов в клир и духовных школ, почти полное отсутствие экономического фундамента, а также полным отсутствием с 1917 года связей Духовной Миссии с Православной Церковью России и полное отсутствие какой-либо поддержки со стороны правительства.

Таким образом, можно сказать, что Российская духовная миссия во второй половине XIX столетия и в первую половину XX в. всё же несла православное учение потомкам албазинцев, китайскому населению, а также являлась центром всесторонних исследований как языка и культуры, так истории и природы Китая, и внесла в науку Китая неоценимый вклад. Необходимо отметить и то, что лучшие представители духовной миссии сочетали в себе свою высокую ученость с уважением к Китаю и его населению, культуре, самобытности.

Российская духовная миссия в Китае не имела такого большого успеха в распространении православия, как например, католичество и протестантизм, но сыграла свою, пусть и скромную миссионерскую, но при этом значимую роль в отношениях между Китаем и Россией. Как было сказано выше, российские члены миссии внесли огромный вклад и в Китайскую науку. Большой вклад в мировую науку о Китае внес, например, отец Иакинф Бичурин в своем труде «Пекин», что отмечает один из иностранных синологов Juliet Bredon: «маленькая книга отца Иакинфа Бичурина в течении многих лет была единственным достоверным описанием Пекина иностранцем. Точность его описаний не поддается сомнениям. Бретшнайдер и другие синологи признают его авторитетом и в своих работах много заимствовали из его трудов»[[56]](#footnote-56). Таким образом, обвинения некоторых исследователей, что русские миссионеры ничем особым себя не проявили, можно объяснить только тем, что все основные труды были написаны на русском языке, считавшимся тогда тяжелым и непонятным.

На основании выполненного исследования можно с уверенностью сказать, что история Российской православной миссии в Китае второй половины XIX – начала XX столетия наиболее полно отражена именно в российской церковной историографии дореволюционного периода и в работах эмигрировавших после 1917 года историков и востоковедов.

На сегодняшний день православие в Китае, имея многовековую историю, но в тоже время, существуя более семидесяти лет практически без российских миссионеров, смогло доказать свою жизнеспособность, что является заслугой почти 300-летней работы Российской Духовной миссии в Китае. Сегодня Христианство, и Православие в частности, в Китае является частью жизни современного китайского общества, но не воспринимается в качестве вызова Китаю в новом веке[[57]](#footnote-57).

# СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. Библия. Книга Священного Писания Ветхого и Нового Завета. М., Российское Библейское общество, 2013.
2. Академия Наук СССР, Русско-Китайские Отношения, 1689-1916 гг., М., 1958.
3. Александр Поляк-Брагинский, диак. Христианство в Китае: с времён апостольских до XIX в. (Электронный ресурс). Режим доступа: <http://www.orthedu.ru/hppc/19898-hristianstvo-v-kitae-s-vremen-apostolskih-do-xix-v.html>
4. Андреев Г.С., Издательская деятельность российской православной духовной миссии в Пекине (конец XIX – начало XX в.) // Исторический вестник. — 2000. №2(6).
5. Андреева С. Г. Антимиссионерские выступления в Китае во второй половине XIX века и особенности положения Пекинской духовной миссии // XXXII научная конференция «Общество и государство в Китае». М., 2002.
6. Андреева С. Г. Политические события начала ХХ в. в Китае и судьба Российской (православной) духовной миссии в Пекине // XXXVI научная конференция «Общество и государство в Китае». М., 2006.
7. Архангелов С. А. Наши заграничные миссии. Очерк о русских духовных миссиях. СПб., 1896.
8. Архиепископ Виктор. На Родине // Китайский Благовестник. 1951. №1
9. Барановский М. Пекинская духовная миссия: Из деятельности царской России в Китае // Атеист. 1930.
10. Барон А. Буксгевден, Русский Китай, Порт Артур, 1902.
11. Бунаков Е.В., «Из истории русско-китайских отношений в первой половине XIX в.», Советское востоковедение, №2, 1956.
12. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939.
13. Василий, иером. О сущности православно-русского миссионерства // Китайский благовестник. 1906. Вып. 31.
14. Васильев Л.С. История религий Востока. Христианство. Христианство в странах Востока. (Электронный ресурс). Режим доступа: [http://www.gumer.info/bogoslov\_Buks/Relig/Vasil1 /37.php](http://www.gumer.info/bogoslov_Buks/Relig/Vasil1%20/37.php)
15. Волохова А. А. Российская духовная миссия в Китае в XVII в.: оценка американского историка. СПб., «Андреев и сыновья», 1993.
16. Волохова А. А. Иностранные миссионеры в Китае (1901-1920 гг.). М., «Наука», 1969.
17. Головин С. А. Российская духовная миссия в Китае. Исторический очерк. Благовещенск, Изд-во БГПУ, 2013.
18. Горбачева З.И. и Тихонов Т.И.. Из истории изучения Китая в России, Советское востоковедение, 1955, №2.
19. Густерин П. Архимандрит Аввакум (к истории подписания Тяньцзиньского трактата 1858 года) // Новая и новейшая история. 2008. №6.
20. Дацышен В. Г. История Российской Духовной Миссии в Китае / ред. прот. Дионисий Поздняев. Гонконг, Братство Святых Первоверховных Апостолов Петра и Павла, 2010.
21. Дацышен В.Г. Христианство в Китае: история и современность. М., Научно-образовательный форум по международным отношениям, 2007.
22. Дневник архимандрита Палладия за 1858 г. СПб. 1912.
23. Духовная культура Китая: энциклопедия: в 5 т. + доп. том / гл. ред. M. Л. Титаренко; Ин-т Дальнего Востока РАН. М., изд-во «Восточная литература», 2006-2010.
24. Епископ Виктор. По случаю 250-летнего юбилея Российской Духовной Миссии в Китае // Китайский благовестник. 1685-1935. Юбилейный сборник, посвященный 250-летию со дня основания Российской Православной Миссии в Китае. Пекин, 1935.
25. Ефимов А.Б. Очерки по истории миссионерства Русской Православной Церкви. М., Изд-во ПСТГУ, 2007.
26. Иванов Петр, свящ. Из истории христианства в Китае. М., ИВ РАН, Издательство «Крафт+», 2005.
27. Ипатова А.С. Российская Духовная миссия в Китае: Век двадцатый // История Российской духовной Миссии в Китае: Сборник статей. (Электронный ресурс). Режим доступа: <http://www.orthedu.rU/ch_hist/hist/istor.pom.-/10kitajskaja--/663rossijskaja-dukhov-.htm>
28. История Китая: Учебник / Под редакцией А. В. Меликсетова. 2-е изд., испр. и доп. М., Изд-во МГУ, Изд-во «Высшая школа», 2002.
29. История Российской Духовой Миссии в Китае. Сборник статей. / Ред. С. Л. Тихвинский, В. С. Мясников, А. С. Ипатова, священник Дионисий Поздняев. М., Изд. Свято-Владимирского Братства, 1997.
30. Калюжная Н.М. Восстание ихэтуаней (1898-1901). М., Наука, ГРВЛ, 1978.
31. Кепинг Ксения. Последние статьи и документы. СПб,: Омега, 2003.
32. Коростовец И. Русская Духовная Миссия в Пекине, Русский Архив, 1983, №9.
33. Крайнев Д. Роль Русской Духовной миссии Пекина в обеспечении дипломатического присутствия России в Китае с конца XVII до середины XIX века // Труды Нижегородской Духовной семинарии. Вып.6. Нижний Новгород, 2008.
34. Краткая история Русской православной миссии в Китае: составленная по случаю исполнившегося в 1913 году двухсотлетнего юбилея ее существования. Пекин, 1916.
35. Липранди А.П. Православие в Китае: 1698-1898 // Русский вестник. 1898, июль.
36. Ломанов А.В. Проблема культурной адаптации в деятельности христианских миссий в Китае // Автореферат диссертации на соискание ученой степени доктора истор. наук. М., 2000.
37. Ломанов А.В. Раннехристианская проповедь в Китае (Электронный ресурс). Режим доступа: [https://web.archive.org/web/20160304211637/http://chinese.orthodoxy.ru/russian/kb1/History1.htm#1](https://web.archive.org/web/20160304211637/http:/chinese.orthodoxy.ru/russian/kb1/History1.htm#1)
38. Ломанов А.В. Российская духовная миссия в Китае // Духовная культура Китая: Энциклопедия: В 5 т. М., Восточная литература, 2007.
39. Ломанов А. В., Поздняев Д. Христианство в Китае: путь к самостоятельности // Китай на пути модернизации и реформ 1949-1999: сб. ст. М., Издательская фирма «Восточная литература» РАН, 1999.
40. Малышевский, проф. Исторический очерк христианской проповеди в Китае. Кн.3-4 // Труды КДА. 1960.
41. Марк, архиеп. Хабаровский и Приамурский. Православие на Дальнем Востоке: история, современность, перспективы. Хабаровск, Хабаровская Духовная семинария, 2009.
42. Мартенс Ф.Ф. Россия и Китай. СПб., 1881.
43. Медведев Александр. Русская миссия в Китае 1685-1745 гг. (Электронный ресурс). Режим доступа: <https://web.archive.org/web/20160304211637/http://chinese.orthodoxy.ru/russian/kb1/History1.htm#1>
44. Миссиология: учебное пособие. Изд.2-е, ипср. и доп. М., Миссионерский отдел Русской Православной Церкви, 2010.
45. Миссиология: учебное пособие. Белгород, Изд-во Белгородской Православной Духовной семинарии (с миссионерской направленностью), 2009.
46. Моложатова.И.M. Российская Духовная Миссия в Китае: Краткий исторический очерк // Китайский благовестник. 1946. Ноябрь.
47. Настольная книга православного миссионера: словарь по миссиологии. М., Синодальный миссионерский отдел Русской Православной Церкви, 2014.
48. Наумов В.М. Мои воспоминания. Сан Франциско, 1975.
49. Непомнин О. Е. История Китая. Эпоха Цин XVII ― начало XX века: Институт востоковеденья. М., Восточный институт, 2005.
50. Николай (Адоратский), иеромонах. Православная миссия в Китае за 200 лет ее существования. Казань, 1887.
51. Николай Адоратский, иеромонах. Православная Миссия в Китае, Православный Собеседник, 1887 г., июнь.
52. Николай Адоратский, иеромонах. Православная Миссия в Китае, Православный Собеседник, 1887 г., август.
53. Николай Адоратский, иеромонах. Православная Миссия в Китае, Православный Собеседник, 1887 г., ноябрь.
54. Николай (Адоратский), иеромонах. Православная Миссия в Китае за 200 лет ея существования: Опыт церковно-исторического исследования по архивным документам. Казань, 1887 г.
55. Петров В.П., Российская Духовная миссия в Китае. Вашингтон, Издание Русского книжного дела в США, 1968.
56. Письмо Митрополита Виктора
57. Поздняев Д. священник, Албазинцы // Православная энциклопедия. Т.1 М., Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2004.
58. Поздняев Дионисий. Православие в Китае (1900–1997). М., Изд. Свято-Владимирского Братства, 1998.
59. Поздняев Дионисий. Церковь на крови мучеников: К истории Российской Духовной Миссии в Китае (1900–1917) // Альфа и Омега. 1997. №1.
60. Православие на Дальнем Востоке. Выпуск I: 275-летие Российской Духовной миссии в Китае. СПб., «Андреев и сыновья», 1993.
61. Рапорт Его Святейшеству Святейшему Алексию Патриарху Московскому и всея Руси Начальника Российской Духовной Миссии в Китае Архиепископа Виктора за № 266 от 20 ноября 1949 г.
62. Рапорт Его Святейшеству Святейшему Алексию Патриарху Московскому и всея Руси Патриаршего экзарха в Восточной Азии и Начальника Российской Духовной Миссии в Китайской Народной республике Архиепископа Виктора за № 31 от 9 февраля 1952 г.
63. Распоряжения Святейшего Алексия, Патриарха Московского и всея Руси // Китайский благовестник. 1946. Ноябрь.
64. Российская Духовная Миссия в Китае: 1685-1935. Б.м., б. г.
65. Российская духовная миссия в Китае. 12 октября 1946 г. // Китайский благовестник. Пекин-Шанхай, 1946.
66. Скачков К.А. «Очерки современного Китая» г.Венюкова. М., 1875.
67. Смирнов Н.А. Миссионерская деятельность церкви (Вторая половина XIX в. – 1917 г.) // Русское православие: Вехи истории. М., 1989.
68. Смолич И.К. История Русской Церкви: 1700-1917. Ч.2-я. М., 1997.
69. Ткач Сергей. Христианство в Китае. (Электронный ресурс). Режим доступа: [https://web.archive.org/web/20160304211637/http://chinese.orthodoxy.ru/russian/kb1/History1.htm#1](https://apologia.ru/articles/84)
70. Труды членов Российской духовной миссии в Пекине. Т.1-4. Пекин, 1909-1910.
71. Хисамутдинов А. А. Духовные миссии в Китае, Корее и Японии (конец XIX — первая половина XX вв.) // Известия Восточного института, 2012.
72. Христианство в Китае: история культурной адаптации (начало XIХ в. – середина ХX в.). М., ИДВ РАН, 1999.
73. ЦГИА. Ф. 796. Оп. 205. Ед. хр. 515. Л. 5 об.
74. Шубина С.А. Данные о количестве китайцев, обращенных в православие в 1781-1917 гг. Русская Православная Миссия в Китае (XVIII - нач. ХХ вв.): Дисс. канд. ист. наук. Ярославль, 1998.
75. Шубина С.А. Русская православная миссия в Китае (XVIII - нач. XX в.): Дисс. канд. ист. наук. Ярославль, 1998.
76. «Церковный вестник». 1884. 17 нояб. №46
77. Цыганкова С. П. Миссионеры и политика США в Китае в 20-30 годы // Тюменский исторический сборник. Тюмень, ТГУ, ИПОС СО РАН, 1996.
78. Juliet Bredon, Peking, Shanghai, 1931.
79. Gaston Cahen, Some Early Russo-Chinese Relations (translated and edited by W. Shelton Ridge), Shanghai, 1914.
80. Widmer E. The Russian Ecclesiastical mission in Peking during the eighteenth century. Cambridge (Mass.), 1976.

1. *Петров В.П*., Российская Духовная миссия в Китае. Вашингтон, Издание Русского книжного дела в США, 1968. С.3 [↑](#footnote-ref-1)
2. Краткая история Русской православной миссии в Китае: составленная по случаю исполнившегося в 1913 году двухсотлетнего юбилея ее существования. Пекин, 1916. [↑](#footnote-ref-2)
3. *Марк*, архиеп. Хабаровский и Приамурский. Православие на Дальнем Востоке: история, современность, перспективы. – Хабаровск: Хабаровская Духовная семинария, 2009. С.7 [↑](#footnote-ref-3)
4. *Ефимов А.Б.* Очерки по истории миссионерства Русской Православной Церкви. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2007. С.241 [↑](#footnote-ref-4)
5. Миссиология: учебное пособие. – Белгород: Изд-во Белгородской Православной Духовной семинарии (с миссионерской направленностью), 2009. С.135 [↑](#footnote-ref-5)
6. *Крайнев Д.* Роль Русской Духовной миссии в Пекине в обеспечении дипломатического присутствия России в Китае с конца XVII до середины XIX века // Труды Нижегородской Духовной семинарии. Вып. 6. –– Нижний Новгород: 2008. С.163 [↑](#footnote-ref-6)
7. *Марк*, архиеп. Хабаровский и Приамурский. Православие на Дальнем Востоке: история, современность, перспективы. – Хабаровск: Хабаровская Духовная семинария, 2009. С.11 [↑](#footnote-ref-7)
8. *Волохова А. А.* Российская духовная миссия в Китае в XVII в.: оценка американского историка. СПб., «Андреев и сыновья», 1993. С.160 [↑](#footnote-ref-8)
9. *Петров В.П.*, Российская Духовная миссия в Китае. Вашингтон, Издание Русского книжного дела в США, 1968. С.91 [↑](#footnote-ref-9)
10. *Бунаков Е.В.,* «Из истории русско-китайских отношений в первой половине XIX в.», Советское востоковедение, №2, 1956, С.100 [↑](#footnote-ref-10)
11. Там же [↑](#footnote-ref-11)
12. ЦГИА. Ф. 796. Оп. 205. Ед. хр. 515. Л. 5 об. [↑](#footnote-ref-12)
13. История Российской Духовой Миссии в Китае. Сборник статей. / Ред. С. Л. Тихвинский, В. С. Мясников, А. С. Ипатова, священник Дионисий Поздняев. М., Изд. Свято-Владимирского Братства, 1997. С.133 [↑](#footnote-ref-13)
14. Дневник архимандрита Палладия за 1858 г. СПб. 1912. С.35 [↑](#footnote-ref-14)
15. Барон А. Буксгевден, Русский Китай, Порт Артур, 1902. С.187-188 [↑](#footnote-ref-15)
16. Барон А. Буксгевден, Русский Китай, Порт Артур, 1902. С.78 [↑](#footnote-ref-16)
17. *Николай (Адоратский),* *иеромонах*. Православная Миссия в Китае за 200 лет ея существования: Опыт церковно-исторического исследования по архивным документам. Казань, 1887 г. С.367 [↑](#footnote-ref-17)
18. *Коростовец И*. Русская Духовная Миссия в Пекине, Русский Архив, 1983, №9, С.82 [↑](#footnote-ref-18)
19. *Архангелов С. А.* Наши заграничные миссии. Очерк о русских духовных миссиях. СПб., 1896. С.33-34 [↑](#footnote-ref-19)
20. *Коростовец И.* Русская Духовная Миссия в Пекине, Русский Архив, 1983, №9, С.84 [↑](#footnote-ref-20)
21. *Василий, иером.* О сущности православно-русского миссионерства // Китайский благовестник. 1906. Вып. 31. [↑](#footnote-ref-21)
22. *Малышевский, проф.* Исторический очерк христианской проповеди в Китае. Кн.3-4 // Труды КДА. 1960. [↑](#footnote-ref-22)
23. *Мартенс Ф.Ф.* Россия и Китай. СПб., 1881. С.47 [↑](#footnote-ref-23)
24. *Скачков К.А.* «Очерки современного Китая» г.Венюкова. М., 1875. С.133 [↑](#footnote-ref-24)
25. «Церковный вестник». 1884. 17 нояб. №46 [↑](#footnote-ref-25)
26. Дионисий Поздняев. Православие в Китае (1900–1997). М., Изд. Свято-Владимирского Братства, 1998. С.13 [↑](#footnote-ref-26)
27. *Там же* С.18 [↑](#footnote-ref-27)
28. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.25-26 [↑](#footnote-ref-28)
29. История Российской Духовой Миссии в Китае. Сборник статей. / Ред. С. Л. Тихвинский, В. С. Мясников, А. С. Ипатова, священник Дионисий Поздняев. М., Изд. Свято-Владимирского Братства, 1997. С.268 [↑](#footnote-ref-29)
30. *Кепинг Ксения*. Последние статьи и документы. Санкт-Петербург, Омега, 2003. С.246 [↑](#footnote-ref-30)
31. Российская Духовная Миссия в Китае: 1685-1935. Б.м., б. г. С.7 [↑](#footnote-ref-31)
32. Миссиология: учебное пособие. – Белгород: Изд-во Белгородской Православной Духовной семинарии (с миссионерской направленностью), 2009. С.144 [↑](#footnote-ref-32)
33. Российская Духовная Миссия в Китае: 1685-1935. Б.м., б. г. С.7 [↑](#footnote-ref-33)
34. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.21 [↑](#footnote-ref-34)
35. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.22 [↑](#footnote-ref-35)
36. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.39 [↑](#footnote-ref-36)
37. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.61 [↑](#footnote-ref-37)
38. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.71 [↑](#footnote-ref-38)
39. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.79 [↑](#footnote-ref-39)
40. *Епископ Виктор.* По случаю 250-летнего юбилея Российской Духовной Миссии в Китае // Китайский благовестник. 1685-1935. Юбилейный сборник, посвященный 250-летию со дня основания Российской Православной Миссии в Китае. Пекин, 1935. С.114 [↑](#footnote-ref-40)
41. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.107 [↑](#footnote-ref-41)
42. *Кепинг Ксения*. Последние статьи и документы. Санкт-Петербург, Омега, 2003. С.249 [↑](#footnote-ref-42)
43. Распоряжения Святейшего Алексия, Патриарха Московского и всея Руси // Китайский благовестник. 1946. Ноябрь. С.1 [↑](#footnote-ref-43)
44. *Наумов В.М.* Мои воспоминания. Сан Франциско, 1975. С.72-73 [↑](#footnote-ref-44)
45. Рапорт Его Святейшеству Святейшему Алексию Патриарху Московскому и всея Руси Начальника Российской Духовной Миссии в Китае Архиепископа Виктора за № 266 от 20 ноября 1949 г. С.39 [↑](#footnote-ref-45)
46. *Иванов Петр*, свящ., Из истории христианства в Китае. – М.: ИВ РАН, 2005. С.12 [↑](#footnote-ref-46)
47. *Архиепископ Виктор.* На Родине // Китайский Благовестник. 1951. №1 С.36 [↑](#footnote-ref-47)
48. *Кепинг Ксения*. Последние статьи и документы. Санкт-Петербург, Омега, 2003. С.254 [↑](#footnote-ref-48)
49. Рапорт Его Святейшеству Святейшему Алексию Патриарху Московскому и всея Руси Патриаршего экзарха в Восточной Азии и Начальника Российской Духовной Миссии в Китайской Народной республике Архиепископа Виктора за № 31 от 9 февраля 1952 г. С.2 [↑](#footnote-ref-49)
50. *Кепинг Ксения*. Последние статьи и документы. СПб,: Омега, 2003. С.257 [↑](#footnote-ref-50)
51. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.139 [↑](#footnote-ref-51)
52. Бэй-Гуань. Россiйская Духовная Миссiя въ Китае. Тяньцзинъ, «Идеалъ прессъ», 1939. С.140-141 [↑](#footnote-ref-52)
53. Рапорт Его Святейшеству Святейшему Алексию Патриарху Московскому и всея Руси Патриаршего экзарха в Восточной Азии и Начальника Российской Духовной Миссии в Китайской Народной республике Архиепископа Виктора за № 31 от 9 февраля 1952 г. С.40 [↑](#footnote-ref-53)
54. Рапорт Его Святейшеству Святейшему Алексию Патриарху Московскому и всея Руси Патриаршего экзарха в Восточной Азии и Начальника Российской Духовной Миссии в Китайской Народной республике Архиепископа Виктора за № 31 от 9 февраля 1952 г. С.41 [↑](#footnote-ref-54)
55. *Васильев Л.С*. История религий Востока. Христианство. Христианство в странах

    Востока. [электронный ресурс] Режим доступа: URL: http://www.gumer.info/bogoslov\_Buks/

    Relig/Vasil1 /37.php [↑](#footnote-ref-55)
56. Juliet Bredon, Peking, Shanghai, 1931. С.9 [↑](#footnote-ref-56)
57. *Дацышен В.Г.* Христианство в Китае: история и современность. М.: Научно-образовательный форум по международным отношениям, 2007. С.230 [↑](#footnote-ref-57)